

الرَّحْمَةُ عَلَى النَّاسِ قُرْآنُ الْجَمْعِ

فِي مَا شَكَتْ مِنْ مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ
وَقَدْ وَلَّيْتُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلٍ

تَصْنِيفُ

الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ الشَّيْبَانِيِّ

ابْنُ أَبِي بَكْرٍ

أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ

٢٤١٣/٢٦٣ - قال أبو بكر الخلال رَحِمَهُ اللهُ :

أَبَانَا الْخَضِرُ بْنُ الْمَثْنَى الْكَنْدِي، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللهُ، قَالَ: هَذَا مَا أَخْرَجَهُ أَبِي رَحِمَهُ اللهُ فِي «الرَّدِّ عَلَى الزَّانِقَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ فِيمَا شَكَّتْ فِيهِ مِنْ مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ وَتَأَوَّلَتْهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ».

قَالَ أَحْمَدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ حَنْبَلٍ الشَّيْبَانِي رَحِمَهُ اللهُ وَأَثَابَهُ الْجَنَّةَ، وَغَفَرَ لَنَا وَلَهُ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ آمِينَ:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي كُلِّ زَمَانٍ فِتْرَةً مِنَ الرُّسُلِ، بَقَايَا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، يَدْعُونَ مِنْ ضَلٍّ إِلَى الْهُدَى، وَيَصْبِرُونَ مِنْهُمْ عَلَى الْأَذَى، يَحْيُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ الْمَوْتَى، وَيَبْصُرُونَ بِنُورِ اللَّهِ أَهْلَ الْعَمَى، فَكَمْ مِنْ قَتِيلٍ لِإِبْلِيسَ قَدْ أَحْيَوْهُ، وَكَمْ مِنْ ضَالٍّ تَأَوَّلَ قَدْ هَدَوْهُ، فَمَا أَحْسَنَ أَثَرَهُمْ عَلَى النَّاسِ، وَأَقْبَحَ أَثَرَ النَّاسِ عَلَيْهِمْ.

يَنْفُونَ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ تَحْرِيفَ الْغَالِينَ، وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ، وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ، الَّذِينَ عَقَدُوا أَلْوِيَةَ الْبَدْعَةِ، وَأَطْلَقُوا عَنَانَ الْفِتْنَةِ، فَهَمَّ مُخْتَلِفُونَ فِي الْكِتَابِ، مُخَالَفُونَ لِلْكِتَابِ، مُجْمَعُونَ عَلَى مُخَالَفَةِ الْكِتَابِ، يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ، وَفِي اللَّهِ، وَفِي كِتَابِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ.

يَتَكَلَّمُونَ بِالْمُتَشَابِهِ مِنَ الْكَلَامِ، وَيُخَدِّعُونَ جُهَّالَ النَّاسِ بِمَا يُشَبِّهُونَ عَلَيْهِمْ، فَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمُضِلِّينَ.



١ - باب

بيان ما ضلَّت فيه الزنادقة من مُتشابه القرآن

١/٢٤١٤ - قال احمد رحمته الله في قوله ﷻ: ﴿كُلَّمَا نَهَيْتُمُ جُلُودَهُمْ بِدَلَّتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء: ٥٦]:

قالت الزنادقة: فما بال جلودهم التي عصت قد احترقت، وأبدلهم الله جلودًا غيرها؟ فلا نرى إلا أن الله يُعَذِّبُ جلودًا لم تُذنب حين يقول: ﴿بَدَّلْتُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾. فشكُّوا في القرآن، وزعموا أنه مُتناقض.

فقلت لهم: إن قول الله ﷻ: ﴿بَدَّلْتُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء: ٥٦]، ليس معناه: جلودًا غير جلودهم، وإنما معنى: ﴿بَدَّلْتُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ تبديلها: تجديدها؛ لأن جلودهم إذا نضجت، جدَّدها الله، وذلك لأن القرآن فيه خاصٌّ وعامٌّ، ووجوه كثيرة، وخواطر يعلمها العلماء.

* * *

٢ - وأما قول الله ﷻ: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْبُدُونَ ﴿٣٦﴾ [المرسلات].

ثم قال في آيةٍ أخرى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بِيَوْمٍ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ مَخْفُوفُونَ﴾ ﴿٣١﴾ [الزمر].

فقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المُحكم؟!

قال: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ ﴿٣٥﴾، ثم قال في موضعٍ آخر: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بِيَوْمٍ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ مَخْفُوفُونَ﴾ ﴿٣١﴾ [الزمر].

فزعموا أن هذا الكلام ينقضُّ بعضه بعضًا، فشكُّوا في القرآن.

أما تفسير ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ (٢٥) الآية: فهذا أول ما تبعث الخلائق على مقدار ستين سنة لا ينطقون، ولا يؤذن لهم في الاعتذار فيعتذرون، ثم يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون، فذلك قوله: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ الآية [السجدة: ١٢].

فإذا أُذِنَ لهم في الكلام فتكلموا واختصموا فذلك قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ (٢٦)، عند الحساب وإعطاء المظالم. ثم يُقال لهم بعد ذلك: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ﴾ [ق: ٢٨]؛ أي: عندي، ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ﴾ (٢٨)؛ يعني: في الدنيا، فإن العذاب مع هذا القول كائن.

* * *

٣ - وأما قوله ﷻ: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًا وَعِيًا وَنَسُفًا﴾ [الإسراء: ٩٧].

وقال في آية أخرى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٥٠]، ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٤٤].

فقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المحكم؟ قال: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًا وَعِيًا وَنَسُفًا﴾.

ثم يقول في موضع آخر: إنه ينادي بعضهم بعضًا.

فشكوا في القرآن من أجل ذلك.

أما تفسير: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾، ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾:

فإنهم أول ما يدخلون النار يُكَلِّم بعضهم بعضًا، وينادون: ﴿يَمْلِكُ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَنَكُوتٌ﴾ (٧٧) [الزخرف: ٧٧].

ويقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَهُ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ [إبراهيم: ٤٤].

و﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [المؤمنون: ١٠٦].

فهم يتكلمون حتى يقال لهم: ﴿أَخْشَوْا فِيهَا وَلَا تَكْفُرُوا﴾ [المؤمنون: ١٠٨].

فصاروا عُميةً وبُكمًا وضُمًا، وينقطع الكلام ويبقى الزفير والشهيق.
فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة من قول الله ﷻ.

* * *

٤ - وأما قول الله ﷻ: ﴿فَلَا أَنْصَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١].

وقال في آيةٍ أخرى: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصفّات: ٥٠].

فقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المحكم؟

فشكّوا في القرآن من أجل ذلك.

أما قوله ﷻ: ﴿فَلَا أَنْصَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾.

فهذا عند النفخة الثانية، إذا قاموا من القبور، لا يتساءلون ولا ينطقون في ذلك الموضع.

فلماذا حوسبوا ودخلوا الجنة والنار؛ أقبل بعضهم على بعض يتساءلون، فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

٥ - وأما قول الله ﷻ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ [٢٧] قَالُوا لَوْ نَكَّرْنَا مِنَ الْمَصْلِينَ [المدثر: ٢٧].

وقال في آيةٍ أخرى: ﴿نُؤَيَّلُ لِّلْمَصْلِينَ﴾ [الماعون: ٤].

قالوا: إن الله قد ذمّ قومًا كانوا يصلون، قال: ﴿نُؤَيَّلُ لِّلْمَصْلِينَ﴾.

وقد قال في قوم: إنهم إنما دخلوا النار لأنهم لم يكونوا يصلون!

فشكّوا في القرآن من أجل ذلك، وزعموا أنه مُتناقض.

قال: أما قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ (٤)، عني بها المنافقين: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ (٥)، حتى يذهب الوقت، ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاكُونَ﴾ (٦)، يقول: إذا رأوهم صلوا، وإذا لم يروهم لم يصلوا.
وأما قوله: ﴿يَا سَلَكَارُ فِي سَقَرٍ﴾ (١١) قَالُوا لَوْ نَك مِنَ الْمُصَلِّينَ (١٢).
يعني: الموحيدين المؤمنين، فهذا ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

٦ - وأما قوله ﷻ: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ [الروم: ٢٠].

ثم قال: ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ (١١) [الصفات: ١١].

ثم قال: ﴿مِنْ سُطْلَقٍ﴾ [المؤمنون: ١٢].

ثم قال: ﴿مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (١٦) [الحجر: ٢٦].

ثم قال: ﴿مِنْ صَلَصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (١٤) [الرحمن: ١٤].

فشكّوا في القرآن، وقالوا: هذا لا شك أنه ينقض بعضه بعضاً.

فهذا بدء خلق آدم، خلقه الله أول بدنه من تراب، ثم من طينة حمراء وسوداء وبيضاء، ومن طينة طيبة وسبخة، فلذلك ذريته طيب وخبيث، أسود وأحمر وأبيض.

ثم بلّ ذلك التراب فصار طيناً، فذلك قوله: ﴿مِنْ طِينٍ﴾، فلما لصق الطين ببعضه ببعض فصار طيناً لازباً، بمعنى: لاصقاً.

ثم قال: ﴿مِنْ سُطْلَقٍ مِنْ طِينٍ﴾ (١٢) [المؤمنون: ١٢].

يقول: مثل الطين إذا عصر انسلّ من بين الأصابع، ثم نتن فصار حمأً مسنوناً، فخلق من الحمأ، فلما جفّ صار صلصلاً كالْفَخَّارِ، يقول: صار له صلصلة كصلصلة الفخار، يقول: له دويّ كدوي الفخار.

فهذا بيان خلق آدم.

وأما قوله: ﴿مِنْ سُطْلَقٍ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ (٨) [السجدة: ٨].

فهذا بدء خلق ذريته، (من سُلالة) يعني: النطفة إذا انسلت من الرجل، فذلك قوله: ﴿بَيْنَ مَآوٍ﴾؛ يعني: النطفة، ﴿مَهِينٍ﴾ ٨ يعني: ضعيف.

فهذا ما شكَّت فيه الزنادقة.

* * *

٧ - وأما قوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [الشعراء: ٢٨].

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ ١٧ [الرحمن: ١٧].

﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيدُونَ﴾ ٤٠ [المعارج: ٤٠].

فشكُّوا في القرآن، وقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المحكم؟

أما قوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾، فهذا اليوم الذي يستوي فيه الليل والنهار، أقسم الله بمشرقه ومغربه.

وأما قوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ ١٧، فهذا أطول يوم في السنة، وأقصر يوم في السنة، أقسم الله بمشرقهما ومغربهما.

وأما قوله: ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيدُونَ﴾ ٤٠، فهو مشارق السنة ومغاربها.

فهذا ما شكَّت فيه الزنادقة.

* * *

٨ - أما قول الله ﷻ: ﴿وَلَيْكَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا

تَعُدُّونَ﴾ ٤٧ [الحج: ٤٧].

وقال في آية أخرى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنْ أَلَمَاءٍ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ٥ [السجدة: ٥].

وقال في آية أخرى: ﴿تَرْجِعُ الْمَلِكُكُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ

خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ٥ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ٥ [المعارج: ٥].

فقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المحكم؟! وهو ينقض بعضه بعضًا.

قال: أما قوله: ﴿وَلَيْكَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ (٤٧)، فهذا من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض، خلقها في ستة أيام كل يوم مقداره ألف سنة.

وأما قوله: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ يِقْدَارُهُ أَلْفَ مَسْنَوٍ﴾، وذلك أن جبرائيل كان ينزل إلى النبي ﷺ ويصعد إلى السماء في يوم كان مقداره ألف سنة، وذلك أنه من السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة سنة، فهبوط خمسمائة عام، وصعود خمسمائة عام، فذلك ألف سنة.

وأما قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ يِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (٤٨)، يقول: لو ولي حساب الخلائق غير الله، ما فرغ منه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ويفرغ الله منه على مقدار نصف يوم من أيام الدنيا إذا أخذ في حساب الخلائق، فذلك قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيبَ﴾ (٤٧) [الأنبياء: ٤٧]؛ يعني: لسرعة الحساب.

* * *

٩ - وأما قوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آتِنِ شُرَكَاءُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٢٢)، إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كَانَ لِمُشْرِكِينَ﴾ (٢٣) [الأنعام].

فأنكروا: أن كانوا مشركين.

وقال في آية أخرى: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ (٢٢) [النساء: ٤٢].

فشكُّوا في القرآن، وزعموا أنه متناقض.

أما قوله: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كَانَ لِمُشْرِكِينَ﴾ (٢٣) [الأنعام: ٢٣]، وذلك أن أهل الشرك إذا رأوا ما يتجاوز الله عن أهل التوحيد يقول بعضهم لبعض:

إذا سألنا نقول: لم نكن مشركين، فلما جمعهم الله، وجمع أصنامهم، وقال: ﴿إِنَّ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الأنعام: ٢٢].

قال الله ﷻ: ﴿ثُمَّ لَوْ كُنْتُمْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣].

فلما كتموا الشرك؛ ختم الله على أفواههم، وأمر الجوارح، فنطقت بذلك، فذلك قوله: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يس: ٦٥].

فأخبر الله ﷻ عن الجوارح حين شهدت، فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

١٠ - أما قوله ﷻ: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُقَسِّدُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا عَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: ٥٥].

وقال: ﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ [طه: ١٠٣].

وقال: ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ [طه: ١٠٤].

وقال: ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٥٢].

من أجل ذلك شكّت الزنادقة.

أما قوله: ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ [طه: ١٠٣]، قالوا ذلك إذا خرجوا من قبورهم، فنظروا إلى ما كانوا يكذبون به من أمر البعث، وقال بعضهم لبعض: إن لبثتم في القبور إلا عشر ليالٍ، ثم استكثروا العشر، فقالوا: ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ [طه: ١٠٤]، في القبور، ثم استكثروا اليوم، فقالوا: ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [طه: ١٠٤]، ثم استكثروا القليل، فقالوا: إن لبثتم إلا ساعة من نهار.

فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

١١ - وأما قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩].
وقال في آية أخرى: ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَدُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ [هود: ١٨].

فقالوا: كيف يكون هذا يقولون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾.
وأخبر عنهم أنهم يقولون: ﴿هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾.
فزعموا أن القرآن ينقض بعضه بعضاً.
أما قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٩]، فإنه يسألهم عند زفرة جهنم، فيقول: ماذا أجبتكم في التوحيد؟ فتذهب عقولهم عند زفرة جهنم، فيقولون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ [المائدة: ١٠٩]، ثم ترجع لهم عقولهم من بعد، فيقولون: ﴿هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ [هود: ١٨].
فهذا تفسير ما شككت فيه الزنادقة.

* * *

١٢ - وأما قوله: ﴿وَجُؤءُ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ [٢٢] إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة].
وقال في آية أخرى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

فقالوا: كيف يكون هذا؟!
يُخبر أنهم ينظرون إلى ربهم، وقال في آية أخرى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾.

فشككوا في القرآن، وزعموا أنه ينقض بعضه بعضاً.
أما قوله: ﴿وَجُؤءُ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ [٢٢]؛ يعني: الحُسن والبياض، ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [٢٢]؛ يعني: تُعائِنُ ربها في الجنة.
وأما قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]؛ يعني: في الدنيا دون الآخرة.

وذلك أن اليهود قالوا لموسى: ﴿أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ [النساء: ١٥٣]، فماتوا وعوقبوا لقولهم: ﴿أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾.

وقد سألت مشركو العرب النبي ﷺ، فقالوا: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٩٢].

فلما سألوا النبي ﷺ هذه المسألة؛ قال الله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة: ١٠٨]، حين قالوا: ﴿أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ الآية.

فأنزل الله سبحانه يخبر أنه: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَرُ﴾؛ أي: أنه لا يراه أحدٌ في الدنيا دون الآخرة، فقال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَرُ﴾؛ يعني: في الدنيا، أما في الآخرة فإنهم يرونه.
فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة^(١).

* * *

١٣ - وأما قول موسى: ﴿سُبْحَنَكَ بُتْ لِيْلِكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٣].

وقال السحرة: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٥١].

وقال النبي ﷺ: ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١] إلى قوله: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٢] [الأنعام: ١٦٢، ١٦٣].
فقالوا: فكيف قال موسى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٣] [الأعراف: ١٤٣].

وقد كان قبله إبراهيم مؤمناً، ويعقوب وإسحاق؟

فكيف جاز لموسى أن يقول: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٤]؟
وقالت السحرة: ﴿أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥].

(١) ولأهل السنة تفسير آخر سيأتي بيانه عند رقم (٣٤).

وكيف جاز للنبي ﷺ أن يقول: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٣٧)، وقد كان قبله مسلمون كثير، مثل عيسى ومن تبعه؟ فشكُّوا في القرآن، وقالوا: إنه متناقض.

أما قول موسى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٧)، فإنه حين قال: ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾، قال الله تعالى: ﴿إِن تَرِنِي﴾، ولا يراني أحد في الدنيا إلَّا مات.

﴿فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُنْتَ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، من قولي: ﴿أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾، ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٧)؛ يعني: أول المصدقين أنه لا يراك أحد في الدنيا إلَّا مات.

وأما قول السحرة: ﴿إِن كُنَّا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥١)؛ يعني: أول المصدقين بموسى من أهل مصر من القبط. وأما قول النبي ﷺ: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٣٧)؛ يعني: من أهل مكة. فهذا تفسير ما شكَّت فيه الزنادقة.

* * *

١٤ - وأما قول الله ﷻ: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٤٦) [غافر: ٤٦].

وقال في آية أخرى: ﴿فَإِنَّ أَعْدَابَهُ عَذَابًا لَا أَعْدَابُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (١١٥) [المائدة: ١١٥].

وقال في آية أخرى: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥].

فشكُّوا في القرآن، وقالوا: إنه يُنقض بعضه بعضًا.

أما قوله: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٤٦)؛ يعني: أشدَّ عذاب ذلك الباب الذي هم فيه.

وأما قوله: ﴿فَإِنَّ أَعَذِبُهُ عَذَابًا لَا أَعَذِبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ (١١٥)، وذلك أن الله مسخهم خنازير، فعذبهم بالمسخ بما لم يُعذب به من سواهم من الناس.

وأما قوله: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾؛ لأن جهنم لها سبعة أبواب: جهنم، ولظى، والحطمة، وسقر، والسعير، والجحيم، والهاوية، وهم في أسفل درك فيها.

* * *

١٥ - وأما قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَّهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن صَرِيحٍ﴾ (الغاشية: ٦).

ثم قال: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُورِ﴾ (٤٣) طَعَامُ الْأَيَّيرِ (٤٤) [الدخان]، فقد أخبر أن لهم طعامًا غير الصريح. فشكّوا في القرآن، وزعموا أنه مُتناقض.

أما قوله: ﴿لَيْسَ لَّهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن صَرِيحٍ﴾ (٤٤)، يقول: ليس لهم طعام في ذلك الباب ﴿إِلَّا مِن صَرِيحٍ﴾ (٤٤)، ويأكلون الزقوم في غير ذلك الباب، فذلك قوله: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُورِ﴾ (٤٣) طَعَامُ الْأَيَّيرِ (٤٤). فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

١٦ - وأما قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ (محمد: ١١).

ثم قال في آية أخرى: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾ [الأنعام: ٦٢]. فقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المُحكم؟! يُخبر أنه مولى من آمن، ثم قال: ﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ (١١) [محمد: ١١]. فشكّوا في القرآن.

أما قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾، يقول: ناصرُ الذين آمنوا،

و﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ ١١ ﴿يَقُولُ اللَّهُ: لَا نَاصِرَ لَهُمْ.
وأما قوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَهُمْ الْحَقَّ﴾ [الأنعام: ٦٢]؛ لأن في
الدنيا أرباباً باطلة.
فهذا تفسير ما شكَّت فيه الزنادقة.

* * *

١٧ - وأما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ١٢ ﴿[المائدة: ٤٢].
وقال في آيةٍ أخرى: ﴿وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ١٣ ﴿[الجن: ١٥].

فقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المُحْكَم؟
أما قوله: ﴿وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ١٤ ﴿؛ يعني: العادلون
بالله، الذين يجعلون له عدلاً من خلقه فيعبدونه مع الله.
وأما قوله: ﴿وَأَقِسطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ١٥ ﴿[الحجرات: ٩].
يقول: اعدلوا فيما بينكم وبين الناس، إن الله يُحب الذين يعدلون.
وقال في آيةٍ أخرى: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ لَهُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ ١٦ ﴿[النمل: ٦٠]؛ يعني: يشركون. فهذا تفسير ما شكَّت فيه الزنادقة.

* * *

١٨ - وأما قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُ﴾ [التوبة: ٧١].
وقال في آيةٍ أخرى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنفال: ٧٢].

فكان هذا عند من لا يعرف معناه ينقض بعضه بعضاً.

أما قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ﴾؛
يعني: من الميراث، وذلك أن الله ﷻ حكم على المؤمنين لما هاجروا
إلى المدينة أن لا يتوارثوا إلا بالهجرة، فإن مات رجل بالمدينة مهاجرٌ

مع النبي ﷺ، وله أولياء بمكة لم يهاجروا كانوا لا يتوارثون، وكذلك إن مات رجل بمكة وله وليّ مهاجر مع النبي ﷺ كان لا يرثه المهاجر؛ فذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ﴾، من الميراث ﴿حَقَّ يُّهَاجِرُوا﴾ فلما كثر المهاجرون ردّ الله الميراث على الأولياء هاجروا أو لم يهاجروا، فذلك قوله: ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَرِثُ الْوَارِثَةُ﴾ [الأحزاب: ٦].

وأما قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾؛ يعني: في الدين، والمؤمن يتولّى المؤمن في دينه.
فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

١٩ - وأما قوله جلّ ثناؤه لإبليس: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَرِئْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢].

وقال موسى حين قتل النفس: ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [القصص: ١٥]
فشكّوا في القرآن، وزعموا أنه مُتناقض.

أما قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَرِئْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾، يقول: عباده الذين استخلصهم الله لدينه ليس لإبليس عليهم سلطان أن يُضللهم في دينهم أو في عبادة ربهم، ولكنه يُصيب منهم من قبل الذنوب، فأما في الشرك فلا يقدر إبليس أن يضلهم عن دينهم؛ لأن الله سبحانه استخلصهم لدينه.

وأما قول موسى: ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾؛ يعني: من تزوين الشيطان، كما زوّن ليوسف ولآدم وحواء، وهم عباد الرحمن المخلصون.

فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

٢٠ - وأما قول الله للكفار: ﴿الْيَوْمَ نَسْخُكُم مَّا نِيسْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾

[الجاثية: ٢٤].

وقال في آية أخرى: ﴿فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾ ﴿٥٢﴾

[طه: ٥٢].

فشكوا في القرآن.

أما قوله: ﴿الْيَوْمَ نَسْخُكُم﴾، يقول: نترككم في النار ﴿مَّا نِيسْتُمْ﴾، كما تركتم العمل للقاء يومكم هذا.

وأما قوله: ﴿فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾ ﴿٥٢﴾ [طه: ٥٢]، يقول: لا يذهب من حفظه ولا ينساه.

* * *

٢١ - وأما قوله ﷻ: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ ﴿١٢٢﴾ قَالَ رَبِّ

لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ [طه].

وقال في الآية الأخرى: ﴿فَبَصَّرْكَ الْيَوْمَ حَيِّدٌ﴾ ﴿٢٢﴾ [ق: ٢٢].

فقالوا: كيف يكون هذا من الكلام المحكم؟ يقول: إنه أعمى، ويقول: ﴿فَبَصَّرْكَ الْيَوْمَ حَيِّدٌ﴾ ﴿٢٢﴾، فشكوا في القرآن.

أما قوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ ﴿١٢٢﴾ [طه]؛ يعني: عن حُجَّتِهِ، قال: ﴿رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى﴾، عن حُجَّتِي ﴿وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ ﴿١٢٥﴾ لها مخصصا بها، فذلك قوله: ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾، يقول: الحجج، ﴿فَهُمْ لَا يَسْأَلُونَ﴾ ﴿١٢٦﴾ [القصص: ٦٦].

وأما قوله: ﴿فَبَصَّرْكَ الْيَوْمَ حَيِّدٌ﴾ ﴿٢٢﴾، وذلك أن الكافر إذا خرج من قبره شخص بصره، ولا يطرف بصره حتى يعاين جميع ما كان يُكذِّب به من أمر البعث، فذلك قوله: ﴿لَقَدْ كُنْتُ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَفَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾، يقول: غطاء الآخرة، ﴿فَبَصَّرْكَ الْيَوْمَ حَيِّدٌ﴾ ﴿٢٢﴾ يحد النظر، لا يطرف حتى يعاين جميع ما كان يُكذِّب به من أمر البعث.

فهذا تفسير ما شكّت فيه الزنادقة.

* * *

٢٢ - وأما قوله لموسى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦].

وقال في آية أخرى: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [الشعراء: ١٥].

وقالوا: كيف قال: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ [طه: ٤٦].

وقال في آية أخرى: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [الشعراء: ١٥].

فشكّوا في القرآن من أجل ذلك.

أما قوله: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ فهذا في مجاز اللغة^(١)، يقول الرجل

(١) قال ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ فِي «مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى» (٢٧٧/١٢) وَهُوَ يَتَكَلَّمُ عَنْ إِطْلَاق لَفْظِ الْمَجَازِ: وَلَمْ يَنْطِقْ بِهَذَا أَحَدٌ مِنَ السَّلَفِ وَالْأَثَمَةِ، وَلَمْ يَعْرِفْ لَفْظَ الْمَجَازِ فِي كَلَامِ أَحَدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ إِلَّا فِي كَلَامِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ، فَإِنَّهُ قَالَ فِيمَا كَتَبَهُ مِنَ «الرَّدِّ عَلَى الزَّانِدَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ»: هَذَا مِنْ مَجَازِ الْقُرْآنِ. وَأَوَّلُ مَنْ قَالَ ذَلِكَ مُطْلَقًا أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمَثْنَى فِي كِتَابِهِ الَّذِي صَنَفَهُ فِي «مَجَازِ الْقُرْآنِ»، ثُمَّ إِنْ هَذَا كَانَ مَعْنَاهُ عِنْدَ الْأَوَّلِينَ مِمَّا يَجُوزُ فِي اللُّغَةِ وَيَسُوعُ، فَهُوَ مُشْتَقٌّ عَنْهُمْ مِنَ الْجَوَازِ، كَمَا يَقُولُ الْفُقَهَاءُ: عَقْدَ لَازِمٍ وَجَائِزٍ، وَكَثِيرٍ مِنَ الْمَتَأَخِّرِينَ جَعَلَهُ مِنَ الْجَوَازِ الَّذِي هُوَ الْعُبُورُ مِنْ مَعْنَى الْحَقِيقَةِ إِلَى مَعْنَى الْمَجَازِ، ثُمَّ إِنَّهُ لَا رَيْبَ أَنَّ الْمَجَازَ قَدْ يَشِيعُ وَيَشْتَهَرُ حَتَّى يَصِيرَ حَقِيقَةً. اهـ.

وقال أيضًا (٨٩/٧): .. فَإِنْ تَقْسِيمُ الْأَلْفَاظِ إِلَى حَقِيقَةٍ وَمَجَازٍ إِنَّمَا اشتهر في المائة الرابعة، وظهرت أوائله في المائة الثالثة، وما علمته موجودًا في المائة الثانية اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي أَوَاخِرِهَا وَالَّذِينَ أَنْكَرُوا أَنْ يَكُونَ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ نَطَقُوا بِهَذَا التَّقْسِيمِ، قَالُوا: إِنْ مَعْنَى قَوْلِ أَحْمَدَ: مِنْ مَجَازِ اللُّغَةِ؛ أَيْ: مِمَّا يَجُوزُ فِي اللُّغَةِ أَنْ يَقُولَ الْوَاحِدُ الْعَظِيمُ الَّذِي لَهُ أَعْوَانُ: نَحْنُ فَعَلْنَا كَذَا وَنَفْعَلُ كَذَا وَنَحْوَ ذَلِكَ، قَالُوا: وَلَمْ يَرِدْ أَحْمَدُ بِذَلِكَ أَنَّ اللَّفْظَ اسْتَعْمَلَ فِي غَيْرِ مَا وَضَعَ لَهُ. اهـ.

وقد بينت في كتاب «الاحتجاج بالآثار السلفية على إثبات الصفات الإلهية» في (المبحث العاشر) (أهم أصول المُعْظَلَّة التي بنوا عليها مذهبهم في تعطيل =

للرجل: إنا سنجري عليك رزقًا، إنا سنفعل بك كذا خيرًا.
وأما قوله: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَتَمُّ وَآرَأَى﴾، فهو في جائر اللغة،
يقول الرجل الواحد للرجل: سأجري عليك رزقك، أو سأفعل بك خيرًا.

* * *

٢٣ - قال الخلال:

أخبرني إبراهيم بن جعفر بن جابر، قال: ثنا محمد بن حبيب،
قال: قال أحمد بن حنبل -: كتبتُ من العربية أكثر مما كتب أبو عمرو
الشياني.

* * *

٢٤ - قال الإمام أحمد رَحِمَهُ اللهُ:

وكان الجهم وشيعته كذلك، دعوا الناس إلى المتشابه من القرآن
والحديث، فضلوا وأضلوا بكلامهم بشرًا كثيرًا.

فكان مما بلغنا من أمر الجهم عدو الله: أنه كان من أهل
خراسان، من أهل الترمذ، وكان صاحب خصومات وكلام، وكان أكثر
كلامه في الله تعالى، فلقي أناسًا من المشركين يقال لهم: السُّمْنِيَّةُ،
فعرفوا الجهم، فقالوا له: نكلمك، فإن ظهرت حُجَّتنا عليك دخلت في
ديننا، وإن ظهرت حُجَّتكَ علينا دخلنا في دينك، فكان مما كلموا به
الجهم أن قالوا له: ألسنت تزعم أن لك إلهًا؟

قال الجهم: نعم.

فقالوا له: فهل رأيت إلهك؟

= الصُّفَات)، فذكرت في الأصل الرابع: (حمل نصوص الصُّفَات على
المجازي)، وأن أهل البدع اتخذوا هذا الأصل ليعطلوا نصوص الصفات الواردة
في الكتاب والسُّنة.

قال: لا .

قالوا: فهل سمعت كلامه؟

قال: لا .

قالوا: فشمنت له رائحة؟

قال: لا .

قالوا: فوجدت له حسًا؟

قال: لا .

قالوا: فوجدت له مجسًا؟

قال: لا .

قالوا: فما يدريك أنه إله؟

قال: فتحيّر الجهم فلم يدرِ من يُعبَد أربعين يومًا .

ثم إنه استدرك حُجَّةً مثل حُجَّةِ زنادقة النصارى؛ وذلك أن زنادقة النصارى يزعمون أن الروح التي هي في عيسى ابن مريم عليه السلام هي روح الله من ذات الله، فإذا أراد أن يُحدّث أمرًا دخل في بعض خلقه فتكلّم على لسان خلقه، فيأمر بما يشاء وينهى عما يشاء، وهو روح غائب عن الأبصار .

فاستدرك الجهم حُجَّةً مثل هذه الحُجَّة، فقال للسُّمَني:

ألسن تزعم أن فيك روحًا؟

قال: نعم .

فقال: فهل رأيت روحك؟

قال: لا .

قال: فهل سمعت كلامه؟

قال: لا .

قال: فوجدت له حسًا أو مجسًا؟

قال: لا.

قال: فكذلك الله لا يُرى له وجه، ولا يسمع له صوت، ولا يُشم له رائحة، وهو غائب عن الأبصار، ولا يكون في مكان دون مكان.

ووجد ثلاث آيات في القرآن من المُتشابه^(١):

قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣].

وقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾

﴿١٣﴾ [الأنعام: ١٠٣].

فبنى أصل كلامه على هؤلاء الآيات، وتأول القرآن على غير تأويله، وكذب بأحاديث رسول الله ﷺ، وزعم أن من وصف من الله شيئًا مما وصف به نفسه في كتابه، أو حدّث عنه رسوله كان كافرًا، وكان من المُشبهة.

فاضلًا بكلامه بشرًا كثيرًا، وتبعه على قوله رجالٌ من أصحاب أبي حنيفة، وأصحاب عمرو بن عُبيد بالبصرة، ووضع دين الجهمية^(٢).

(١) قال ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ فِي «درء التعارض» (١٧٥/٥): وذكر أحمد أن الجهم اعتمد من القرآن على ثلاث آيات تشبه معانيها على من لا يفهمها: آية نفي الإدراك لينفي بها الرؤية والمباينة، وآية نفي المثل لينفي بها الصفات ويجعل من أثبتها مشبهًا، وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣]، لينفي بها علوه على العرش، أو ليثبت بها مع ذلك الحلول والاتحاد وعدم مباينته للمخلوقات. وهذه أصول الجهمية من المعتزلة أصحاب عمرو بن عُبيد ومن دخل في بالتجهم أو الاعتزال أو بعض فروع ذلك، من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد... إلخ.

(٢) قال ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ فِي «بيان تلبس الجهمية» (١١١/٣): أصحاب عمرو بن عبيد هم المعتزلة، فإن عمرًا هو الإمام الأول الذي ابتدع دين المعتزلة هو =

فإذا سألهم الناس عن قول الله ﷻ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، وما تفسيره؟

يقولون: ليس كمثل شيء من الأشياء، وهو تحت الأرضين السبع، كما هو على العرش، لا يخلو منه مكان، ولا يكون في مكانٍ دون مكان، ولم يتكلّم، ولا يتكلّم، ولا ينظر إليه أحدٌ في الدنيا، ولا ينظر إليه أحدٌ في الآخرة، ولا يوصف، ولا يُعرف بصفة، ولا بفعل، ولا له غاية، ولا له مُنتهى، ولا يدرك بعقل، وهو وجهٌ كله، وهو علمٌ كله، وهو سمعٌ كله، وهو بصرٌ كله، وهو نورٌ كله، وهو قدرةٌ كله، ولا يكون شيئين مختلفين، ولا يوصف بوصفين مختلفين، وليس له أعلى ولا أسفل، ولا نواحي ولا جوانب، ولا يمين ولا شمال، ولا هو ثقیلٌ ولا خفيف، ولا له لونٌ ولا له جسم، وليس هو بمعلوم ولا معقول، وكل ما خطر على قلبك أنه شيء تعرفه فهو على خلافه^(١).

= وواصل بن عطاء، وأما الذين اتبعوه من أصحاب أبي حنيفة فهم من جنس الذين قاموا بأمر محنة المسلمين على دين الجهمية لما دَعُوا الناس إلى القول بخلق القرآن وغيره من أقوال الجهمية، وهم مثل بشر المريسي، وأحمد بن أبي دُواد قاضي القضاة وأمثالهم. اهـ.

(١) قال الدارمي تَكَلَّفَ في «النقض» (ص ٤٣٩): قولنا: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ أنه شيء أعظم الأشياء، وخالق الأشياء، وأحسن الأشياء، نور السموات والأرض.

وقول الجهمية: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، يعنون: أنه لا شيء؛ لأنهم لا يشبتون في الأصل شيئاً، فكيف المثل؟ وكذلك صفاته ليس عندهم شيء، والدلالة على دعواهم هذه الخرافات والمستحالات التي يحتجون بها في إبطالها، واتخذوا قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ دلسة على الجهال ليروجوا عليهم بها الضلال، كلمة حق يبتغى بها باطل، ولئن كان السفهاء في غلط من مذاهبهم، إن الفقهاء منهم على يقين. اهـ.

قال ابن القيم تَكَلَّفَ: وأما الرسل وأتباعهم فإنهم قالوا: إنه حي وله =

قال أحمد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فقلنا: فهو شيء؟

فقالوا: هو شيءٌ لا كالأشياء.

فقلنا: إن الشيء الذي لا كالأشياء قد عرف أهل العقل، أنه لا شيء.

فعند ذلك، تبَيَّن للناس أنهم لا يُثبتون شيئًا؛ ولكنهم يدفعون عن أنفسهم الشُّنعة بما يقرون من العلانية.

فإذا قيل لهم: من تعبدون؟

قالوا: نعبد من يُدبِّر أمر هذا الخلق.

فقلنا: فهذا الذي يُدبِّر أمر هذا الخلق هو مجهولٌ لا يُعرف بصفة.

قالوا: نعم.

قلنا: قد عرف المسلمون أنكم لا تُثبتون شيئًا، وإنما تدفعون عن

أنفسكم الشُّنعة بما تُظهرونه.

وقلنا لهم: هذا الذي يُدبِّر هو الذي كلَّم موسى.

قالوا: لم يتكلم، ولا يتكلم؛ لأن الكلام لا يكون إلا بجارحة،

والجوارح عن الله منفية.

فإذا سمع الجاهل قولهم يظن أنهم من أشدَّ الناس تعظيمًا لله

سبحانه، ولا يشعر أنهم إنما يعود قولهم إلى فرية في الله، ولا يعلم أنهم

إنما يعود قولهم إلى ضلالة وكفر.

* * *

= حياة، وليس كمثله شيء في حياته، وهو قوي وله القوة، وليس كمثله شيء

في قوته، وهو السميع البصير يسمع ويبصر، وليس كمثله شيء في سمعه

وبصره، ومتكلم، وله يدان ومستو على عرشه، وليس له في هذه الصفات مثيل.

وقال: فَعَكَّسَ الْمَعْظِلَةَ الْمَعْنَى فَجَعَلُوا ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ جُنَّةً يَتَرَسُونَ

بها لنفي علوه سبحانه على عرشه، وتكليمه لرسله، وإثبات صفات كماله. اهـ.

[«مختصر الصواعق» (٢/٢٨٦ و ٥٣٥)].

٢٥ - قال أحمد رَحِمَهُ اللهُ :

فمما يُسألُ عنه الجهمي يقال له : تجد في كتاب الله آية تُخبر عن القرآن أنه مخلوق ؟

فلا يجد .

فيقال له : فتجده في سُنّة رسول الله ﷺ أنه قال : إن القرآن مخلوق .

فلا يجد .

فيقال له : فلمَ قلت ؟

فسيقول : من قول الله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ [الزخرف : ٣] .
وزعم أن : (جعل) ، بمعنى : (خلق) ، فكل مجعول هو مخلوق ،
فادّعى كلمة من الكلام المتشابه يحتجُّ بها من أراد أن يلحد في تنزيلها ،
ويبتغي الفتنة في تأويلها ، وذلك أن : (جعل) ، في القرآن من المخلوقين
على وجهين :

أ - على معنى : التسمية .

ب - وعلى معنى : فعل من أفعالهم .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ ﴿١١﴾ [الحجر : ٩١] .

قالوا : هو شعِرٌ ، وأنباء الأولين ، وأضغاث أحلام ، فهذا على
معنى : التسمية .

وقال : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِندَ الرَّحْمَنِ إِنثًا ﴾ [الزخرف : ١٩] ؛
يعني : أنهم سموهم إنثاءً .

ثم ذكر : (جعل) على غير معنى التسمية ، فقال : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي
ءَاذَانِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٩] ، فهذا على معنى : فعل من أفعالهم .

وقال : ﴿ حَقَّ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ﴾ [الكهف : ٩٦] ، هذا على معنى : فعل ،
هذا جعل المخلوقين .

ثم ذكر (جعل) من الله على معنى: خلق، و(جعل) على غير معنى خلق، والذي قال الله تعالى: (جعل) على غير معنى خلق، لا يكون إلا خلقًا، ولا يقوم إلا مقام خلق، لا يزول عنه المعنى.

فإذا قال تعالى: (جعل) على غير معنى خلق لا يكون خلقًا، ولا يقوم مقام خلق، ولا يزول عنه المعنى.

فمما قال الله ﷻ: (جعل) على معنى: (خلق):

قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١]؛ يعني: وخلق الظلمات والنور.

وقال: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ [النحل: ٧٨]، يقول: وخلق لكم السمع والأبصار.

وقال: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ﴾ [الإسراء: ١٢]، يقول: وخلقنا الليل والنهار آيتين.

وقال: ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾ [نوح: ١٦].

وقال: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الأعراف:

١٨٩].

يقول: وخلق منها زوجها، يقول: خلق من آدم حواء.

قال: ﴿وَجَعَلَ لَهَا رَوْسًا﴾ [النمل: ٦١].

يقول: وخلق لها رواسي.

ومثله في القرآن كثير.

فهذا وما كان على مثله لا يكون إلا على معنى: خلق.

ثم ذكر (جعل) على معنى غير (خلق)؛ قوله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَيْرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ﴾ [المائدة: ١٠٣]، لا يعني: ما خلق الله من بحيرة ولا سائبة.

وقال الله تعالى لإبراهيم: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: ١٢٤].

لا يعني: إني خالقك للناس إماماً؛ لأن خلق إبراهيم كان متقدماً.

وقال إبراهيم: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ [إبراهيم: ٣٥].

وقال إبراهيم: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [إبراهيم: ٤٠]

لا يعني: اخلفني مقيم الصلاة.

وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: ١٧٦].

لا يعني: يريد الله أن لا يخلق لهم حظاً في الآخرة.

وقال لام موسى: ﴿إِنَّا رَأَوُوهُ إِلَٰهَ لَئِكَ وَجِئْتُهُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٧﴾

[القصص: ٧].

لا يعني: خالقوه من المرسلين؛ لأن الله تعالى وعد أم موسى أن

يرده إليها، ثم يجعله من بعد ذلك مرسلًا.

وقال: ﴿وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُوهُمْ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُمْ

جَهَنَّمَ﴾ [الأنفال: ٣٧].

لا يعني: فيخلقه في جهنم.

قال: ﴿وَيُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَىٰ الَّذِينَ اسْتَضَيْعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً

وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ ﴿٥﴾ [القصص: ٥].

لا يعني: ونخلقهم أئمة، ونخلقهم الوارثين.

وقال: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ لَيْلَتَهُ رَبُّهُ لِالْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الأعراف: ١٤٣].

لا يعني: خلقه دكًّا.

ومثله في القرآن كثير.

فهذا وما يكون على مثاله لا يكون على معنى: خلق.

فلماذا قال الله: (جعل) على معنى خلق، وقال: (جعل) على غير

معنى (خلق)، فبأي حُجَّة قال الجهمي: جعل على معنى خلق؟!!

فإن ردَّ الجهمي الجعل إلى المعنى الذي وضعه الله فيه، وإلّا كان

من الذين يسمعون كلام الله ثم يُحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون.

فلما قال الله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣].

يقول: جعله عربياً، جعله جعلاً على معنى فعل من أفعال الله تعالى على غير معنى خلق.

وقال في سورة الزخرف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ

تَعْقِلُونَ﴾ [الزخرف: ٣].

وقال: ﴿إِن كُنتُمْ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ [١٩٢] بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾ [الشعراء:

[١٩٥، ١٩٤]

وقال: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزُقُهُ بِلسَانِكَ﴾ [مريم: ٩٧].

فلما جعل الله القرآن عربياً، ويسره بلسان نبيه ﷺ، كان ذلك فعلاً من أفعال الله تبارك وتعالى جعل به القرآن عربياً، وليس كما زعموا معناه: أنزلناه بلسان العرب، وقيل: بيّناه؛ يعني: هذا بيان لمن أراد الله هداه.

* * *

٢٦ - ثم إن الجهمي ادّعى أمراً آخر، وهو من المحال.

فقال: أخبرونا عن القرآن: أهو الله تعالى، أو غير الله؟

فادّعى في القرآن أمراً يوهم الناس.

فإذا سُئِلَ الجاهل عن القرآن: هو الله أو غير الله؟ فلا بُدَّ له من أن يقول بأحد القولين.

فإن قال: هو الله.

قال له الجهمي: كفرت.

وإن قال: هو غير الله.

قال: صدقت.

فلم لا يكون غير الله مخلوقاً؟

فيقع في نفس الجاهل من ذلك ما يميل به إلى قول الجهمي^(١).

وهذه المسألة من الجهمي هي من المغاليط.

فالجواب للجهمي إذا سأل فقال: أخبرونا عن القرآن: هو الله، أو

غير الله؟

قيل له: إن الله - جلّ ثناؤه - لم يقل في القرآن: إن القرآن أنا،

ولم يقل: غيري، وقال: هو كلامي، فسميائه باسم سمّاه الله به.

فقلنا: هو كلام الله، فمن سمّى القرآن بما سمّاه الله به: كان من

المهتدين، ومن سمّاه باسم غيره: كان من الضالين.

وقد فصل الله بين (قوله) وبين (خلقه)، ولم يسمّه قولاً، فقال:

﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤].

فلما قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ﴾، لم يبقَ شيء مخلوق إلّا كان داخلاً في

ذلك، ثم ذكر ما ليس بخلق، فقال: ﴿وَالْأَمْرُ﴾، فأمره هو قوله تبارك الله

رب العالمين أن يكون قوله خلقاً.

(١) قال ابن تيمية رحمه الله في «مجموع الفتاوى» (١٧/٢٢٢): وقد تكلم الإمام

أحمد في رده على الجهمية في جواب هذا وبين أن لفظ: (الغير)؛ لم ينطق به

الشرع لا نفيًا ولا إثباتًا، وحينئذ فلا يلزم أن يكون داخلاً لفظ (الغير) في كلام

الشارع، ولا غير داخل، فلا يقوم دليل شرعي على أنه مخلوق.

وأيضًا فهو لفظ مجمل، يراد بالغير: ما هو منفصل عن الشيء، ويراد

بالغير: ما ليس هو الشيء، فلهذا لا يطلق القول بأن كلام الله وعلم الله ونحو

ذلك هو هو؛ لأن هذا باطل. ولا يطلق أنه غيره لثلاث فیهم أنه بائن عنه منفصل

عنه. وهذا الذي ذكره الإمام أحمد عليه الحذاق من أئمة السُنّة، فهؤلاء لا

يطلقون أنه هو، ولا يطلقون أنه غيره، ولا يقولون: ليس هو هو، ولا غيره،

فإن هذا أيضًا إثبات قسم ثالث، وهو خطأ، ففرق بين ترك إطلاق اللفظين لما

في ذلك من الإجمال، وبين نفي مسمى اللفظين مطلقًا، وإثبات معنى ثالث

خارج عن مسمى اللفظين. اهـ.

وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَتٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾ ﴿٣﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٤﴾ [الدخان]، ثم قال في القرآن: هو أمر من عندنا. وقال تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤]. يقول: لله القول من قبل الخلق، ومن بعد الخلق. والله يخلق ويأمر، وقوله غير خلقه. وقال: ﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْنَا﴾ [الطلاق: ٥]. وقال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ﴾ [هود: ٤٠]. يقول: قد جاء قولنا في أمر القرآن.



٢ - باب

بيان ما فصل الله بين (قوله) وبين (خلقه)

٢٧ - وذلك أن الله جلّ ثناؤه:

أ - إذا سَمِيَ الشيء الواحد باسمين أو ثلاثة أسامٍ فهو مرسل غير مُنفصل.

ب - وإذا سَمِيَ شيئين مُختلفين لا يدعهما مرسلين حتى يفصل بينهما.

من ذلك:

قوله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ [يوسف: ٧٨].

فهذا شيء واحد سمّاه بثلاثة أسامٍ، وهو مرسل، ولم يقل: إن له أبًا، وشيخًا، وكبيرًا.

وقال: ﴿عَمِيَ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُدْلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ فَنَسَوْنَ فِي بَيْنِكَ عِلَلَاتٍ سَخِرَتْ﴾، ثم قال: ﴿تُبَيِّنْ﴾ [التحريم: ٥].

فهذا اسم شيء واحد فهو مرسل، فلما ذكر شيئين مختلفين فصل بينهما، فذلك قوله: ﴿تُبَيِّنْ﴾، ثم قال: ﴿وَأَنْبَأَكَ﴾، فلما كانت البكرة غير الثيب لم يدعه مرسلًا حتى فصل بينهما، فذلك قوله: ﴿وَأَنْبَأَكَ﴾.

وقال: ﴿وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى﴾، ثم قال: ﴿وَالْبَصِيرُ﴾ [فاطر: ١٩]، فلما كان البصير غير الأعمى فصل بينهما.

ثم قال: ﴿وَلَا الظُّلُمْتُ وَلَا النُّورُ﴾، ﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ﴾ [فاطر: ٢٠، ٢١].

فلما كان كل واحد من هذا الشيء غير الشيء الآخر فصل بينهما .
ثم قال: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ
الْمُتَكَبِّرُ﴾ ﴿الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الحشر: ٢٣، ٢٤].
فهذا كله اسم شيء واحد، فهو مرسل ليس بمُنفصل .
وكذلك إذا قال الله: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ﴾، ثم قال: ﴿وَالْأَنزُ﴾؛ لأن
(الخلق) غير (الأمر)، فهو مُنفصل .



٣ - باب

بيان ما أبطل الله تبارك وتعالى أن يكون القرآن
إلا وحياً وليس بمخلوق

٢٨ - قال قوله: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۖ﴾ (١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ (٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (٤)﴾ [النجم].

وذلك أن قريشاً قالوا: إن القرآن شعر.

وقالوا: أساطير الأولين.

وقالوا: أضغاث أحلام.

وقالوا: تقوله محمد من تلقاء نفسه.

وقالوا: تعلمه من غيره.

فأقسم الله بالنجم إذا هوى؛ يعني: القرآن إذا نزل.

فقال: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۖ﴾ (١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ؛ يعني: محمداً، ﴿وَمَا غَوَىٰ﴾ (٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣)، يقول: إن محمداً لم يقل هذا القرآن من تلقاء نفسه، فقال: ﴿إِنْ هُوَ﴾؛ أي: ما هو؛ يعني: القرآن ﴿إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (٤)، فأبطل الله أن يكون القرآن شيئاً غير الوحي، لقوله: ﴿إِنْ هُوَ﴾، يقول: ما هو ﴿إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (٤).

ثم قال: ﴿عَلَّمَهُ﴾؛ يعني: علّم جبريل محمداً القرآن، وهو: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ (٥) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ (٦)، إلى أن قال: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ (٧)، فسمى الله القرآن وحياً، ولم يسمه خلقاً.

٤ - بَاب

٢٩ - ثم إن الجهمي ادّعى أمراً آخر، فقال: أخبرونا عن القرآن: هو شيء؟

فقلنا: نعم هو شيء.

فقال: إن الله خلق كل شيء، فلم لا يكون القرآن مع الأشياء المخلوقة، وقد أقررت أنه شيء؟

فلعمري لقد ادّعى أمراً أمكنه فيه الدعوى، ولبس على الناس بما ادّعى.

فقلنا: إن الله في القرآن لم يسمّ كلامه: (شيئاً)، إنما سماه: (شيئاً الذي كان بقوله).

ألم تسمع إلى قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠].

ف(الشيء) ليس هو قوله، إنما (الشيء الذي كان بقوله).

وقال في آية أخرى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا﴾ [يس: ٨٢].

ف(الشيء) ليس هو أمره، إنما (الشيء الذي كان بأمره).

ومن الأعلام والدلالات: أنه لا يعني كلامه مع الأشياء المخلوقة، قوله ﴿وَيَكُنْ فِي الرِّيحِ الَّتِي أَرْسَلْنَا عَلَى عَادٍ: ﴿هَآؤُنَا مِن شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ [الذاريات: ٤٢]، وقال: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الاحقاف: ٢٥].

وقد أتت تلك الريح على أشياء لم تدمرها: منازلهم، ومساكنهم، والجبال التي بحضرتهم، فأنت عليها تلك الريح ولم تدمرها، وقد قال: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾.

فكذلك إذا قال: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦]، لا يعني: نفسه، ولا علمه، ولا كلامه مع الأشياء المخلوقة.

وقال لملكة سبأ: ﴿وَأُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣].

قد كان ملك سليمان شيئاً ولم تؤته.

فكذلك إذا قال: ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦]، لا يعني: كلامه مع الأشياء المخلوقة.

وقال الله لموسى: ﴿وَأَسْطَغْنَتْكَ لِنَفْسٍ﴾ [طه: ٤١].

وقال: ﴿وَيُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٣٠].

وقال: ﴿كُتِبَ رَبِّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ [الأنعام: ٥٤].

وقال عيسى: ﴿تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦].

وقال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

فقد عرف من عقل عن الله أنه لا يعني نفسه مع الأنفس التي تذوق الموت، وقد ذكر الله ﴿يُحْيِي كُلَّ نَفْسٍ﴾.

فكذلك إذا قال: ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، لا يعني: نفسه، ولا علمه، ولا كلامه مع الأشياء المخلوقة.

ففي هذا دلالة وبيان لمن عقل عن الله تعالى.

قال الإمام أحمد:

فَرَحِمَ اللَّهُ مَنْ تَفَكَّرَ وَرَجَعَ عَنِ الْقَوْلِ الَّذِي يَخَالِفُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ، وَلَمْ يَقُلْ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَخَذَ مِيثَاقَ خَلْقِهِ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ يُوَظَّعْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [الأعراف: ١٦٩].

وقال في آية أخرى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلَّ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣].

فقد حرّم الله أن يقال عليه الكذب، وقد قال: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾ [الزمر: ٦٠].

أعاذنا الله وإياكم من فتن المضلين.

وقد ذكر الله (كلامه) في غير موضع من القرآن فسمّاه: (كلامًا)، ولم يسمه: (خلقًا).

قوله: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾ [البقرة: ٣٧].

وقال: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦].

وقال: ﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيْقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٥].

وقال: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣].

وقال: ﴿قَالَ بِمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي﴾

[الأعراف: ١٤٤].

وقال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤].

وقال: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ﴾

[الأعراف: ١٥٨].

فأخبر الله ﷻ أن النبي ﷺ كان يؤمن بالله وبكلمات الله، وقال:

﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥].

وقال: ﴿لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَن نَفِدَ كَلِمَتُ

رَبِّي﴾ [الكهف: ١٠٩].

وقال: ﴿وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾

[التوبة: ٦].

ولم يقل: حتى يسمع خلق الله.

فهذا منصوص بلسان عربي مبين، لا يحتاج إلى تفسير، هو مبينٌ

بحمد الله تعالى.

٥ - باب

٣٠ - قال أحمد بن حنبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

وقد سألت الجهمية: أليس إنما قال الله: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ١٣٦]، ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ [البقرة: ٨٣]، ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [العنكبوت: ٤٦]، ﴿وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ٧٠]، ﴿فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤]، وقال: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ [الكهف: ٢٩]، وقال: ﴿فَقُلْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٤].

ولم نسمع الله يقول: قولوا: إن كلامي خلق.

وقال: ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ﴾ [النساء: ١٧١].

وقال: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ [النساء: ٩٤].

وقال: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ [البقرة: ١٠٤].

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتُوا﴾ [البقرة: ١٥٤].

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا﴾ [٢٣] ﴿إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾

[الكهف].

﴿فَلَا تَقُلْ لِّمَن آفَى﴾ [الإسراء: ٢٣].

﴿وَلَا تَقُفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦].

﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّا خَرُّ﴾ [القصص: ٨٨].

﴿وَلَا تَقُولُوا أُولَٰئِكَ مِن لَّدُنِّي﴾ [الأنعام: ١٥١].

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ [الإسراء: ٢٩].

﴿وَلَا تَقْسُوا أَنفُسَكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١].

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ [الأنعام: ١٥٢].

﴿وَلَا تَشْ فِي الْأَنْزِ مَرَّحًا﴾ [لقمان: ١٨].

ومثله في القرآن كثير.

فهذا ما نهى الله عنه في القرآن، ولم يقل لنا: لا تقولوا: إن القرآن كلامي.

وقد سَمَّتِ الملائكة كلام الله: (كلامًا)، ولم تسمه: (خلقًا)، قوله: ﴿حَقَّ إِذَا فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سبا: ٢٣].

وذلك أن الملائكة لم يسمعوا صوت الوحي ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم، وبينهما كذا وكذا سنة.

فلما أوحى الله إلى محمد ﷺ سمع الملائكة صوت الوحي كوقع الحديد على الصفا، فظنوا أنه أمرٌ من الساعة، ففزعوا وخرُّوا لوجوههم سجدًا، فذلك قوله: ﴿حَقَّ إِذَا فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ [سبا: ٢٣].

يقول: حتى إذا انجلى الفزع عن قلوبهم، رفع الملائكة رؤوسهم، فسأل بعضهم بعضًا فقالوا: ماذا (قال) ربكم؟ ولم يقولوا: ماذا (خلق) ربكم.

فهذا بيان لمن أراد الله هداه.



٦ - باب آخر

٣١ - قال أحمد رحمته:

ثم إن الجهمي ادعى أمراً آخر، فقال:
أنا أجد آيةً في كتاب الله تبارك وتعالى تدلُّ على أن القرآن مخلوق.

فقلنا: في أي آية؟

فقال: قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ﴾ [الأنبياء: ٢].

فزعم أن الله تعالى قال: إن القرآن مُحدث؛ وكل مُحدث مخلوق. فلعمري لقد شبه على الناس بهذا، وهي آية من المتشابهة، فقلنا في ذلك قولاً، واستعنا بالله، ونظرنا في كتاب الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

قال أحمد رحمته:

اعلم أن الشيتين إذا اجتمعا في اسم يجمعهما فكان أحدهما أعلى من الآخر، ثم جرى عليهما اسم مدح، فكان أعلاهما أولى بالمدح وأغلب عليه، وإن جرى عليهما اسم ذم، أو اسم دناءة فإدناهما أولى به. ومن ذلك قول الله تبارك وتعالى في كتابه: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحج: ٦٥]، و﴿عَيْنَا يَتَرَّبُ يَهَا عَبْدًا اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦].

فإذا اجتمعوا في اسم الإنسان، واسم العباد، فالمعنى في قول الله تعالى: ﴿عَيْنَا يَتَرَّبُ يَهَا عَبْدًا اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦]؛ يعني: الأبرار دون الفجار، لقوله إذا انفرد الأبرار: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [الأنفطار: ١٣].

وإذا انفرد الكفار: ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَبِئْسَ جَمِيعٌ﴾ [الأنعام: ١٤].

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحج: ٦٥]، فالمؤمن أولى به، وإن اجتماعاً في اسم الناس؛ لأن المؤمن إذا انفرد أعطي المدحة، لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحج: ٦٥].

﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣].

وإذا انفرد الكفار جرى عليهم اسم الذم في قوله: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ١٨].

وقوله: ﴿أَن سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [المائدة: ٨٠]، فهو لا يدخلون في الرحمة.

وفي قوله: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٢٧]. فاجتمع الكفار والمؤمنون في اسم العباد، فالكفار أولى بالبغي من المؤمنين؛ لأن المؤمنين انفردوا ومدحوا فيما بسط الله لهم من الرزق، وهو قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ [الفرقان: ٦٧]. وقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [البقرة: ٣].

وقد بسط الله الرزق لداود وسليمان بن داود عليهما السلام، ولذي القرنين، وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، ومن كان على مثالهم ممن بسط الله له فلم يبغي.

وإذا انفرد اسم الكافر وقع عليه اسم البغي في قوله لقارون: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مَوْسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [القصص: ٧٦].

ونمرود بن كنعان حين آتاه الله الملك فحاجَّ في ربه.

وفرعون حين قال موسى: ﴿رَبِّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الآية [يونس: ٨٨].

فلما اجتمعوا في الاسم الواحد فجرى عليهم اسم البغي كان الكفار أولى به، كما أن المؤمن أولى بالمدحة.

فلما قال الله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ﴾ [الأنبياء: ٢].

فجمع بين ذكرين: (ذكر الله)، و(ذكر نبيه)، فأما ذكر الله إذا انفرد لم يجر عليه اسم الحدث، ألم تسمع إلى قوله: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ﴾ [الأنبياء: ٥٠].

وإذا انفرد ذكر النبي ﷺ فإنه جرى عليه اسم الحدث، ألم تسمع إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦].

فذكر النبي ﷺ له عمل، والله له خالق ومحدث، والدلالة على أنه جمع بين ذكرين هو قوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ﴾ [الأنبياء: ٢].

فأوقع عليه الحدث عند إتيانه إيانا، وأنت تعلم أنه لا يأتينا بالأنباء إِلَّا مُبْلَغٌ وَمُذَكَّرٌ، وقال الله: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٥٥].

﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَ الذِّكْرُ﴾ [الاعلى: ٩].

﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ [الغاشية: ٢١].

فلما اجتمعوا في اسم الذكر، جرى عليهم اسم الحدث، وكان النبي إذا انفرد وقع عليه اسم الخلق، وكان أولى بالحدث من ذكر الله الذي إذا انفرد لم يقع عليه اسم خلق ولا حدث.

فوجدنا دلالة من قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ﴾ [الأنبياء: ٢]، إنما هو محدث إلى النبي ﷺ؛ لأن النبي ﷺ كان لا يعلم فعلمه الله تعالى، فلما علمه الله تعالى كان ذلك محدثاً إلى النبي ﷺ.

٧ - بَاب

٣٢ - ثم إن الجهمي ادّعى أمراً آخر، فقال:

أنا أجد آيةً في كتاب الله تدلُّ على أن القرآن مخلوق.

فقلنا: أي آية؟

فقال: قول الله: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ

أَلْقَيْنَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ [النساء: ١٧١]، وعيسى مخلوق.

فقلنا له: إن الله منعك الفهم في القرآن، عيسى تجري عليه ألفاظ

لا تجري على القرآن؛ لأنه يجري عليه تسمية: مولود، وطفل، وصبي

وغلام، يأكل ويشرب، وهو مخاطب بالأمر والنهي، يجري عليه اسم

الخطاب والوعد والوعيد.

ثم هو من ذُرِّيَّةِ إبراهيم، فلا يحلُّ لنا أن نقول في القرآن ما نقول

في عيسى، فهل سمعتم الله يقول في القرآن ما قال في عيسى؟!

ولكن المعنى في قول الله جلَّ ثناؤه: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَيْنَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ [النساء: ١٧١].

فالكلمة التي ألقاها إلى مريم حين قال له: (كن)، فكان عيسى:

بـ(كن) وليس عيسى هو الكُنُّ، وَلَكِنْ بِالْكُنِّ كَانَ، فالكُنُّ من الله قول،

وليس الكن مخلوقاً.

وكذبت النصراني والجهمية على الله في أمر عيسى؛ وذلك أن

الجهمية قالوا: عيسى روح الله وكلمته، إلّا أن كلمته مخلوقة.

وقالت النصراني: عيسى روح الله من ذات الله، وكلمته من

ذات الله، كما يقال: إن هذه الخرقه من هذا الثوب.

وقلنا نحن: إن عيسى بالكلمة كان، وليس عيسى هو الكلمة.
 وأما قول الله: ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ [النساء: ١٧١]، يقول: من أمره كان
 الروح فيه، كقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾
 [الجاثية: ١٣]، يقول: من أمره.
 وتفسير (روح الله) إنما معناها: أنها روحُ بكلمة الله خلقها الله،
 كما يقال: عبد الله، وسماء الله، وأرض الله^(١).



- (١) قال الدارمي رحمه الله في نقضه على المريسي (ص ٣٠٢): ادعى هذا
 المعارض أيضًا مثله في قول الله تعالى لعيسى ابن مريم: (روح الله وكلمته)،
 فقال: يقول أهل الجراءة في معنى (كلمته)؛ أي: بكلمته، وإن سئلوا عن
 المخرج منه لم يقدروا عليه، وتأولوا على الله بآيهم..
 فيقال لهذا المعارض: أو يحتاج في هذا إلى تفسير ومخرج؟
 قد عقل تفسيره عامة من آمن بالله: أنه إذا أراد شيئًا قال له: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾،
 وشيء لا يقول له: (كن)، لا يكون، فإذا قال: (كن) كان، فهذا المخرج من
 أنه كان بإرادته وبكلمته، لا أنه نفس الكلمة التي خرجت منه، ولكن بالكلمة
 كان، فالكلمة من الله (كن) غير مخلوقة، والكائن بها مخلوق..
 وقول الله في عيسى: (روح الله وكلمته) فبين الروح والكلمة فرق في
 المعنى؛ لأن الروح الذي نفخ فيها مخلوق امتزج بخلقه، والكلمة من الله غير
 مخلوقة لم تمتزج بعيسى؛ ولكن كان بها وإن كره؛ لأنها من الله أمر، فعلى هذا
 التأويل قلنا، لا على ما ادعت علينا من الكذب والباطيل. اهـ.

٨ - بَاب

٣٣ - ثم إن الجهمي ادّعى أمراً آخر، فقال:

إن الله يقول: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [السجدة: ٤].

فزعم أن القرآن لا يخلو أن يكون في السموات، أو في الأرض، أو فيما بينهما، فشبّه على الناس، ولبس عليهم.

فقلنا لهم: أليس إنما أوقع الله ﷻ الخلق والمخلوق على ما في السموات، وما في الأرض، وما بينهما؟ فقالوا: نعم.

فقلنا: هل فوق السموات شيء مخلوق؟ قالوا: نعم.

فقلنا: فإنه لم يجعل ما فوق السموات من الأشياء المخلوقة، وقد عرف أهل العلم أن فوق السموات السبع: الكرسي، والعرش، واللوح المحفوظ، والحجب، وأشياء كثيرة ولم يُسمّها، ولم يجعلها مع الأشياء المخلوقة، وإنما وقع الخبر من الله على السموات والأرض وما بينهما.

وقلنا فيما ادّعوا: أن القرآن لا يخلو أن يكون في السموات، أو في الأرض، أو فيما بينهما.

فقلنا: إن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الروم: ٨].

فالذي خلق به السموات والأرض، قد كان قبل خلق السموات والأرض.

و(الحق) الذي خلق به السموات والأرض هو (قوله)؛ لأن الله تعالى يقول (الحق)، قال: ﴿وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ [ص: ٨٤].

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ [الأنعام: ٧٣].

فالحق الذي خلق به السموات والأرض قد كان قبل السموات والأرض، والحق قوله، وليس قوله مخلوقاً.



٩ - باب

بيان ما جحدت به الجهمية من قول الله سبحانه

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة]

٣٤ - قال أحمد رحمه الله :

فقلنا لهم: لم أنكرتم أن أهل الجنة ينظرون إلى ربهم؟
قالوا: لا ينبغي لأحد أن ينظر إلى الله؛ لأن المنظور إليه معلوم
موصوف، لا يرى إلّا شيء يفعله.

فقلنا: أليس الله يقول: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾؟
فقالوا: إنما معنى: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾، أنها تنتظر الثواب من
ربها، وإنما ينظرون إلى فعله وقدرته.

وتلوا آية من القرآن: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥].
فقالوا: إنه حين قال: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾، أنهم لم يروا ربهم؛
ولكن المعنى: ألم تر إلى فعل ربك؟

فقلنا لهم: إن فعل الله لم يزل العباد يرونه، وإنما قال: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾.

فقالوا: إنما تنتظر الثواب من ربها.

فقلنا لهم: إنها مع ما تنتظر الثواب من ربها هي ترى ربها^(١).

(١) قال ابن بطّة رحمه الله في «الإبانة الكبرى» (٢٦٢٣): وقال الجهمية: إنما

معنى قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة: ٢٣]، إنما أراد بذلك: الانتظار.

فخالفت في هذا التأويل جميع لغات العرب، وما يعرفه الفُصحاء من كلامها؛
لأن القرآن إنما نزل بلسان العرب. . فليس يجوز عند أحد ممن يعرف لغات =

فقالوا: إن الله لا يُرى في الدنيا ولا في الآخرة.

وتلوا آية من المتشابه من قول الله جلّ ثناؤه: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣] ^(١).

فقلنا: أخبرونا عن النبي ﷺ حين قال: «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر» ^(٢)، أليس النبي ﷺ قد كان يعرف معنى قول الله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾.

= العرب وكلامها أن يكون معنى قوله: ﴿إِنْ رَبُّهَا نَازِلَةٌ﴾ الانتظار؛ ألا ترى أنه لا يقول أحد: إني أنظر إليك؛ يعني: أنتظر، وإنما يقول: أنتظر. فإذا دخل في الكلام (إلى) فليس يجوز أن يعني به غير النظر. يقول: أنظر إليك.

وكذلك قوله: ﴿إِنْ رَبُّهَا نَازِلَةٌ﴾، ولو أراد الانتظار لقال: (لربها مُنتظرة)، (ولربها نازرة)، وذلك كُله واضح بين عند أهل العلم ممن وهب الله له علماً في كتابة، وبصراً في دينه... إلخ.
[وانظر: «الاحتجاج بالآثار السلفية على إثبات الصفات الإلهية» المبحث (١٢) (ص ٣٨١)].

(١) قد أجاب أهل السنة عن احتجاج الجهمية المعطلة عن هذه الآية بجوابين:

١ - أن المراد بنفي الإدراك في قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، يعني: في الدنيا، كما تقدم تفسير أحمد بكُله لهذا الآية عند رقم (١٢).
وممن قال به أبو العالية، ونعيم بن حماد، وهشام بن عبيد الله، وابن غلبة رحمهم الله. «السنة» لعبد الله بن أحمد (٤٩٦)، واللالكائي (٨٩٠ و ٩٢١ و ٩٢٢).
٢ - أن المراد بنفي الإدراك في هذه الآية هو نفي الإحاطة.

قال الآجري بكُله في «الشرعية» (١٠٤٨/٢): قيل له: معناها عند أهل العلم: أي: لا تحيط به الأبصار، ولا تحويه، وهم يروونه من غير إدراك، ولا يشكون في رؤيته، كما يقول الرجل: رأيت السماء، وهو صادق، ولم يحط بصره بكل السماء، ولم يدركها.. هكذا فسره العلماء. اهـ.

وانظر: «التوحيد» لابن خزيمة (٤٥٨/٢).

(٢) رواه أحمد (١٩٢٥١)، والبخاري (٥٥٤ و ٧٤٣٤)، ومسلم (٦٣٣).

وقال: «إنكم سترون ربكم».

وقال لموسى: ﴿لَنْ تَرَى﴾ [الأعراف: ١٤٣]، ولم يقل: لن أرى.

فأيهما أولى أن نتبع: النبي ﷺ حين قال: «إنكم سترون ربكم».

أو قول الجهمي حين قال: لا ترون ربكم؟!

والأحاديث في أيدي أهل العلم عن النبي ﷺ أن أهل الجنة يرون

ربهم؛ لا يختلف فيها أهل العلم.

ومن حديث سفيان، عن أبي إسحاق، عن عامر بن سعد رضي الله عنه في

قول الله: ﴿لَلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، قال: النظر إلى وجه الله^(١).

ومن حديث ثابت البناني، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن

صهيب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إذا استقرَّ أهل الجنة في الجنة، ونادى مناد:

يا أهل الجنة، إن الله قد أذن لكم في الزيادة، قال: فيكشف الحجاب، فيتجلى

لهم، فما أعطاهم شيئاً كان أحبَّ إليهم من النظر إليه»^(٢).

قال الإمام أحمد رحمه الله:

وإننا لنرجو أن يكون الجهم وشيعته ممن لا ينظرون إلى ربهم،

ويحجبون عن الله تعالى؛ لأن الله قال للكفار: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِيزُ

لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، فإذا كان الكافر يُحجب عن الله، والمؤمن

يُحجب عن الله، فما فضل المؤمن على الكافر؟!

والحمد لله الذي لم يجعلنا مثل جهم وشيعته، وجعلنا ممن اتبع،

ولم يجعلنا ممن ابتدع، والحمد لله وحده.



(١) رواه عبد الله بن أحمد في «السنة» (٤٥٥).

(٢) رواه أحمد (١٨٩٣٦)، ومسلم (٢٩٧).

١٠ - باب

بيان ما أنكرت الجهمية
من أن يكون الله كلم موسى

٣٥ - قال أحمد رَحِمَهُ اللهُ :

فقلنا: لِمَ أنكرتم ذلك؟

فقالوا: إن الله لم يتكلم ولا يتكلم، إنما كَوَّن شيئاً فعبَّر عن الله،
وخلق صوتاً فأسمع، وزعموا أن الكلام لا يكون إلَّا من جوفٍ ولسان
وشفتين.

فقلنا لهم: فهل يجوز لمكوِّن أو غير الله أن يقول: ﴿يَمُوسَىٰ ۖ﴾ [طه].
إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَأَخْلَعُ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦٦﴾ [طه].

أو يقول: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه]، فمن زعم ذلك فقد زعم أن غير الله ادَّعى الربوبية.

ولو كان - كما زعم الجهمي - أن الله كَوَّن شيئاً كان يقول ذلك
المكوِّن: يا موسى إني لست أنا الله ربُّ العالمين، ولا يجوز له أن
يقول: ﴿يَمُوسَىٰ ۖ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [طه: ٣٠].

وقد قال الله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤].

وقال: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣].

وقال: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي﴾ [الأعراف: ١٤٤].

فهذا منصوص القرآن.

فأما ما قالوا: إن الله لم يتكلم ولا يتكلم، فكيف يصنعون بحديث
الأعمش، عن خيثمة، عن عدي بن حاتم الطائي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: قال

النبي ﷺ: «ما منكم من أحدٍ إلَّا سيكلُّه الله ليس بينه وبينه تُرجمان»^(١)؟
وأما قولهم: إن الكلام لا يكون إلَّا من جوفٍ، وفمٍ، وشفَتين،
ولسانٍ، أليس الله قال للسموات والأرض: ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا
طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١].

تراها أنها قالت بجوفٍ، وفمٍ، وشفَتين، ولسانٍ، وأدوات؟!
وقال: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [٧٩].

أتراها أنها يُسبحن بجوفٍ، وفمٍ، ولسانٍ، وشفَتين؟!
والجوارح إذ شهدت على الكفار، فقالوا: ﴿لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا
أَنطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [فصلت: ٢١].

أتراها أنها نطقت بجوفٍ، وفمٍ، ولسانٍ؟!
ولكن الله أنطقها كيف شاء.

وكذلك الله تكلم كيف شاء من غير أن يقول: بجوفٍ، ولا فمٍ،
ولا شفَتين، ولا لسان.

٣٦ - قال أحمد رحمه الله:

فلما خنقته الحُجج، قال: إن الله كلَّم موسى إلَّا أن كلامه غيره.
فقلنا: وغيره مخلوق؟

قال: نعم.

فقلنا: هذا مثل قولكم الأول، إلَّا أنكم تدفعون عن أنفسكم الشُّنعة
بما تُظهرون.

وحديث الزهري، قال: لما سمع موسى كلام ربه، قال: يا رب،
هذا الذي سمعته هو كلامك؟

(١) ورواه أحمد (١٨٢٤٦)، و(١٩٣٧٣)، والبخاري (٦٥٣٩)، ومسلم (٢٣١١).

قال: نعم يا موسى هو كلامي، وإنما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان، ولي قوة الألسن كلها، وأنا أقوى من ذلك، وإنما كلمتك على قدر ما يطيق بدنك، ولو كلمتك بأكثر من ذلك لَمِثَّ.

قال: فلما رجع موسى إلى قومه قالوا له: صف لنا كلام ربك.

فقال: سبحان الله، وهل أستطيع أن أصفه لكم؟!

قالوا: فشيِّبه.

قال: هل سمعتم أصوات الصواعق التي تقبل في أحلا حلاوة سمعتموها، فكأنه مثله^(١).

وقلنا للجهمية: من القائل لعيسى يوم القيامة: ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ امْحَدُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ﴾ [المائدة: ١١٦].

أليس الله هو القائل؟

قالوا: يُكُونُ الله شيئاً فَيُعْبَرُ عن الله، كما كَوْنُ شيئاً فَيُعْبَرُ لموسى.

فقلنا: فمن القائل: ﴿فَلَنَسْتَأْذِنَكَ الْذِيكَ أَزْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَأْذِنَكَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٦﴾ فَلَنَقْضِ عَنْهُمْ يَعْزِلَ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾﴾ [الأعراف].

أليس الله هو الذي يسأل؟

قالوا: هذا كله إنما يُكُونُ شيئاً، فيُعْبَرُ عن الله.

فقلنا: قد أعظمتكم على الله الفرية حين زعمتم أنه لا يتكلم

(١) رواه نحوه حرب في «السُّنَّة» (٤١١) مرفوعاً من حديث جابر رضي الله عنه ولا يصح.

وعبد الله بن أحمد في «السُّنَّة» (٥٢٦) من قول كعب الأحبار رضي الله عنه.

❦ قال ابن تيمية رحمته الله في «التسعينية» (٥٠١/٢): فقلوه: إنما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان؛ أي: لغة، ولي قوة الألسن كلها؛ أي: اللغات كلها، وأنا أقوى من ذلك، فيه بيان أن الكلام يكون بقوة الله وقدرته، وأنه يقدر أن يتكلم بكلام أقوى من كلام، وهذا صريح في قول هؤلاء، كما هو صريح في أنه كلمه بصوت، وكان يمكنه أن يتكلم بأقوى من ذلك الصوت، وبدون ذلك الصوت. اهـ.

فشبّهتموه بالأصنام التي تعبد من دون الله؛ لأن الأصنام لا تتكلم، ولا تنطق، ولا تتحرك، ولا تزول من مكان إلى مكان^(١).

فلما ظهرت عليه الحُجَّة قال: إن الله تعالى قد يتكلم؛ ولكن كلامه مخلوق.

قلنا: وكذلك بنو آدم كلامهم مخلوق، فشبّهتم الله حين زعمتم أن كلامه مخلوق، ففي مذهبكم أن الله قد كان في وقتٍ من الأوقات لا يتكلم حتى خلق التكلم، وكذلك بنو آدم كانوا لا يتكلمون حتى خلق لهم كلامًا، فقد جمعتم بين كفر وتشبيه.

فتعالى الله عن هذه الصفة علوًا كبيرًا.

بل نقول: إن الله لم يزل متكلمًا إذا شاء، ولا نقول: إنه قد كان ولا يتكلم حتى خلق كلامًا.

ولا نقول: إنه قد كان ولا يعلم حتى خلق علمًا فعلم.

ولا نقول: إنه قد كان ولا قدرة له حتى خلق لنفسه قدرة.

(١) لما قال ابن بطلة رحمته الله في «الإنباء الكبرى» (٢٤٩٨): ويلزم الجهمي في قوله: (إن الله لم يتكلم ولا يتكلم)؛ أن يكون قد شبّه ربه بالأصنام المُنْتَخَذَة من النحاس والرصاص والحجارة.

فتدبروا رحمكم الله نفي الجهمي للكلام عن الله، إنما أراد أن يجعل ربه كهذه، فإن الله ﷻ عَيَّرَ قومًا عبدوا من دونه آلهة لا تتكلم، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُنَالِكُمْ فَأَذِغُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٤]. فزعم الجهمي أن ربه كذا إذا دُعي لا يُجيب.

وقال إبراهيم الخليل ﷺ حين عَيَّرَ قومه بعبادة ما لا ينطق حين قال: ﴿بَلْ فَعَلَكُمْ كَيْدُكُمْ هَذَا فَتَنُوتُهُمْ إِنْ كَانُوا بِطِغُونٍ﴾ [الأنبياء]. فأيُّ خير عند من لا ينطق، ولا ينفع، ولا يضر؟!

فإنما يدور الجهمي في كلامه واحتجاجه على إبطال صفات الله ليبطل موضع الضر والنفع والمنع والعطاء، ويأبى الله إلا أن يكذبه ويدحض حُجَّتَه.

فتفكروا رحمكم الله فيما اعتقدته الجهمية وقالته... فإن من رزقه الله فهمًا وعلا.. علم بحسن قريحته، ودقة فطنته أن الجهمية تريد: (إبطال الربوبية)، (دفع الإلهية)

ولا نقول: إنه كان قد كان ولا نور له حتى خلق لنفسه نورًا.

ولا نقول: إنه قد كان ولا عظمة له حتى خلقه لنفسه عظمة.

فقال الجهمية لنا لما وصفنا الله بهذه الصفات: إن زعمتم أن الله ونوره، والله وقدرته، والله وعظمته، فقد قلتم بقول النصارى حين زعموا أن الله لم يزل ونوره، ولم يزل وقدرته.

فقلنا: لا نقول: إن الله لم يزل وقدرته، ولم يزل ونوره؛ ولكن نقول: لم يزل بقدرته ونوره، لا متى قدر، ولا كيف قدر.

فقالوا: لا تكونون موحدين أبدًا حتى تقولوا: قد كان الله ولا شيء.

فقلنا: نحن نقول: قد كان الله ولا شيء؛ ولكن إذا قلنا: إن الله

لم يزل بصفاته كلها، أليس إنما نصف إلهاً واحدًا بجميع صفته؟

وضربنا لهم في ذلك مثلاً؛ فقلنا: أخبرونا عن هذه النخلة؟ أليس

لها جذع، وكرب، وليف، وسعف، وخوص، وجَمَار؟ واسمها اسم

شيء واحد، وسُميت: نخلة بجميع صفاتها، فكذلك الله سبحانه تعالى -

وله المثل الأعلى - بجميع صفاته إله واحد.

ولا نقول: إنه قد كان في وقت من الأوقات ولا قدرة له حتى

خلق قدرة، والذي ليس له قدرة هو عاجز.

ولا نقول: قد كان في وقت من الأوقات ولا علم له حتى خلق له

علمًا فعلم، والذي لا يعلم هو جاهل.

ولكن نقول: لم يزل الله عالمًا قادرًا مَالِكًا، لا متى؟ ولا كيف؟

وقد سَمَى الله رجلًا كافرًا اسمه: الوليد بن المغيرة المخزومي،

فقال: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [المندر: ١١]، وقد كان هذا الذي

سماه الله وحيدًا له عينان، وأذنان، ولسان وشفتان، ويدان ورجلان،

وجوارح كثيرة، قد سَمَّاه الله وحيدًا بجميع صفاته.

فكذلك الله - وله المثل الأعلى - هو بجميع صفاته إله واحد.

١١ - باب

بيان ما أنكرت الجهمية الضلال
أن يكون الله على العرش^(١)

٣٧ - فقلنا لهم: لِمَ أنكرتم أن يكون الله سبحانه على العرش، وقد قال سبحانه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

وقال: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الحديد: ٤].

(١) قال محمد بن يوسف القريابي رَحِمَهُ اللهُ: مَنْ قال: إن الله ليس على عرشه فهو كافر، ومن زعم أن الله لم يُكَلِّمْ موسى فهو كافر. [خلق أفعال العباد] (٦٧). وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة رَحِمَهُ اللهُ في «العرش» (ص ٢٧٦): ذكروا أن الجهمية يقولون: ليس بين الله وبين خلقه حجاب، وأنكروا العرش، وأن يكون الله تعالى فوقه وفوق السموات، وقالوا: إن الله في كل مكان.. إلى أن قال: توافرت الأخبار أن الله تعالى خلق العرش فاستوى عليه بذاته، فهو فوق السموات وفوق العرش بذاته، مُتَخَلِّصًا من خلقه، بائنًا منهم، علمه في خلقه لا يخرجون من علمه. اهـ.

- وقال ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ في «بيان تلبيس الجهمية» (٣/ ٤٧٢): فإن نفاة كونه على العرش لا يُعرف منهم إلا من هو مأبُونٌ في عقله ودينه عند الأمة، وإن كان قد تاب من ذلك؛ بل غالبهم، أو عامتهم حصل منهم نوع ردة عن الإسلام!! وإن كان منهم مَنْ عادَ إلى الإسلام، كما ارتد عنه قديمًا شيخهم الأول الجهم بن صفوان وبقي أربعين يومًا شاكًا في ربه لا يقر بوجوده ولا يعبد، وهذه ردة باتفاق المسلمين، وكذلك ارتد هذا الرَّاظي حين أمر بالشرك وعبادة الكواكب والأصنام، وصنفت في ذلك كتابه المشهور وله غير ذلك؛ بل مَنْ هو أجل منهم من هؤلاء بقي مدة شاكًا في ربه غير مقر بوجوده حتى آمن بذلك؛ وهذا كثير غالب فيهم، ولا ريب أن هذا أبعد العالمين عن العقل والدين. اهـ.

فقالوا: هو تحت الأرضين السابعة، كما هو على العرش، فهو على العرش، وفي السموات، وفي الأرض، وفي كل مكان، ولا يخلو منه مكان، ولا يكون في مكانٍ دون مكان، وتلو آيةً من القرآن: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣].

فقلنا: قد عرف المسلمون أماكن كثيرة وليس فيها من عِظَمِ الرب شيء. فقالوا: أيُّ مكان؟

فقلنا: أحشائكم، وأجوافكم، وأجواف الخنازير، والحشوش، والأماكن القذرة ليس فيها من عِظَمِ الرب شيء^(١).

(١) قال ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ فِي «بيان تلبس الجهمية» (٧٩/٥): فهذا الذي ذكره الإمام أحمد مُتَضَمِّنٌ لإجماع المسلمين، ويتضمن أن ذلك من المعروف في فطرتهم التي فُطِّروا عليها، وقوله: (من عِظَمِ الرَّبِّ) كلمةٌ سَدِيدَةٌ، فإن اسمه العظيم يدل على العِظَمِ الذي هو قدره كما بيَّناه في غير هذا الموضع، وذكرَ الأحشاش والأجواف؛ لأن علم المسلمين بذلك ببديهة حسهم وعقلهم؛ ولأن في ذلك ما يجب تنزيه الرب عنه إذ كان من أعظم كفر النصارى دعواهم ذلك في واحد من البشر، فكيف من يدعيه في البشر كلهم، وكذلك ما ذكره من أجواف الخنازير والحشوش والأماكن القذرة فإن هذا كما تقدم مما يعلم بالضرورة العقلية الفطرية أنه يجب تنزيه الرب وتقديسه أن يكون فيها أو ملاصقًا لها أو مماسًا، وتخصيص هذه الأجسام القذرة والأجواف بالذكر فيه اتباع لطريقة القرآن في الأمثال والأقيسة المستعملة في باب صفات الله سبحانه، فإن الإمام أحمد ونحوه من الأئمة هم في ذلك جaron على المنهج الذي جاء به الكتاب والسُّنة، وهو المنهج العقلي المستقيم، فيستعملون في هذا الباب قياس الأولى والأخرى، والتنبيه في باب النفي والإثبات، فما وجب إثباته للعباد من صفات المدح والحمد والكمال فالرُّبُّ أولى بذلك، وما وَجِبَ تنزيه العباد عنه من النقص والعيب والذم فالرب سبحانه أحق بتنزيهه وتقديسه عن العيوب والنقائص من الخلق، وبهذا جاء القرآن في مثل قوله: ﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِن تَشَابُهٍ الشَّجَرِ﴾ [الروم: ٢٨]، وفي مثل قوله: ﴿وَإِذَا يُنَزَّلُ الْحَدِيثُ يَمَّا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ [الزخرف: ١٧]، وغير ذلك. إلخ

وقد أخبرنا أنه في السماء، فقال سبحانه: ﴿أَيْنُتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ إِذَا هِيَ تَمُورُ ۖ أَمْ أَيْنُتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ [الملك: ١٦، ١٧].

وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

وقال: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آل عمران: ٥٥].

وقال: ﴿كُلُّ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٨].

وقال: ﴿وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَن عِندَهُ﴾ [الأنبياء: ١٩].

وقال: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠].

وقال: ﴿بِذِي الْمَآجِ ۖ تَنُوحُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٣].

وقال: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْغَنِيُّ﴾ [الأنعام: ١٨].

وقال: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

فهذا خبر الله، أخبرنا أنه في السماء، ووجدنا كل شيء أسفل مذموماً، قال جل ثناؤه: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥].

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَلَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا هِيَ خَيْرٌ مِّمَّا نَكسِبُ﴾ [فصلت: ٢٩].

وقلنا لهم: أليس تعلمون أن إبليس مكانه السفلى، والشياطين كذلك مكانهم، فلم يكن الله ليجتمع هو وإبليس في مكان واحد.

وإنما معنى قول الله جل ثناؤه: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣].

يقول: هو إله من في السموات، وإله من في الأرض، وهو على العرش، وقد أحاط علمه بما دون العرش، لا يخلو من علم الله مكان، ولا يكون علم الله في مكان دون مكان.

فذلك قوله: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢].

قال: ومن الاعتبار في ذلك، لو أن رجلاً كان في يديه قدح من قوارير صافٍ، وفيه شراب صافٍ، كان بصر ابن آدم قد أحاط بالقدح من غير أن يكون ابن آدم في القدح.

فالله سبحانه - وله المثل الأعلى - قد أحاط بجميع خلقه، من غير أن يكون في شيء من خلقه.
وخصلة أخرى:

لو أن رجلاً بنى داراً بجميع مرافقها، ثم أغلق بابها وخرج منها، كان ابن آدم لا يخفى عليه كم بيت في داره، وكم سعة كل بيت من غير أن يكون صاحب الدار في جوف الدار^(١).

فالله سبحانه - وله المثل الأعلى - قد أحاط بجميع خلقه، وعلم كيف هو، وما هو من غير أن يكون في شيء مما خلق.



(١) قال ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ فِي «بيان تلبيس الجهمية» (٥/١١٠): وهذا أيضاً قياس عقلي من قياس الأولى، قرّر به إمكان العلم بدون المخالطة، فذكر أن العبد إذا صنع مصنوعاً كدار بناها فإنه يعلم مقدارها وعدد بيوتها مع كونه ليس هو فيها لكونه هو بناها، فالله الذي خلق كل شيء أليس هو أحق بأن يعلم مخلوقاته ومقاديرها وصفاتها وإن لم يكن فيها محايثاً لها، وهذا من بين الأدلة العقلية، وهذان القياسان أحدهما: لإحاطته بخلقه إذ الخلق جميعاً في قبضته وهو محيط بهم وببصره، والثاني: لعلمه بهم؛ لأنه هو الخالق. اهـ.

١٢ - باب

بيان ما تناولت الجهمية من قول الله تعالى

﴿مَا يَكُوثُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] ^(١)

٣٨ - قالوا: إن الله وَكَفَى معنا وفيما.

فقلنا: لم قطعتم الخبر من أوله، إن الله وَكَفَى يقول: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، ثم قال: ﴿مَا يَكُوثُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾؛ يعني: أن الله بعلمه رابعهم، ﴿وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ﴾؛ يعني: الله بعلمه، ﴿سَادِسُهُمْ وَلَا آدَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾؛ يعني: بعلمه فيهم، ﴿أَبْنِ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ^(٧)، يفتح الخبر بعلمه، ويختم الخبر بعلمه.

ويقال للجهمي: إذا قال: إن الله إذا كان معنا بعظمة نفسه، فقل له: هل يغفر الله لكم فيما بينه وبين خلقه؟

فإن قال: نعم؛ فقد زعم أن الله بائن من خلقه وأن خلقه دونه. وإن قال: لا؛ كفر.

(١) في «الإبانة الكبرى» (٢٦٨٩) عن الضحاك: ﴿مَا يَكُوثُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾، قال: هو على العرش وعلمه معهم. قال أحمد [بن حنبل]: هذه السُّنَّة. وفيه (٢٦٩٦) قال أبو طالب: سألت أبا عبد الله، عن رجل قال: إن الله معنا، وتلا هذه الآية: ﴿مَا يَكُوثُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧].

قال أبو عبد الله: قد تجهَّم هذا، يأخذون بآخر الآية، ويدعون أولها: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُوثُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ العلم معهم.

١٣ - باب

٣٩ - وإذا أردت أن تعلم أن الجهمي كاذب على الله حين زعم أن الله في كل مكان، ولا يكون في مكان دون مكان، فقل: أليس الله كان ولا شيء؟
فيقول: نعم.

فقل له: حين خلق الشيء خلقه في نفسه، أو خارجًا من نفسه؟
فإنه يصير إلى ثلاثة أقوال، لا بُدَّ له من واحد منها.
أ - إن زعم أن الله خلق الخلق في نفسه؛ فقد كفر حين زعم أن الجن والإنس والشياطين في نفسه.
ب - وإن قال: خلقهم خارجًا من نفسه ثم دخل فيهم، كان هذا أيضًا كفرًا حين زعم أنه دخل في مكان وحُشَّ قَدْرُ رديء.
ج - وإن قال: خلقهم خارجًا من نفسه، ثم لم يدخل فيهم؛ رجع عن قوله كله أجمع، وهو قول أهل السُّنَّة.

١٤ - باب

٤٠ - قال أحمد رحمه الله :

إذا أردت أن تعلم أن الجهمي لا يقرُّ بعلم الله ؛ فقل له :
 إن الله تعالى يقول : ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة : ٢٥٥].
 وقال : ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ [النساء : ١٦٦].
 وقال : ﴿فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ [هود : ١٤].
 وقال : ﴿وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ [فصلت : ٤٧].

فيقال له : تقرُّ بعلم الله هذا الذي أوقفك عليه بالأعلام والدلالات
 أم لا ؟

فإن قال : ليس له علم ؛ فقد كفر .

وإن قال : لله علمٌ مُحدثٌ كفر أيضًا حين زعم أن الله قد كان في
 وقتٍ من الأوقات لا يعلم حتى أحدث له علماً فعلم .
 فإن قال : لله علمٌ وليس بمخلوقٍ ولا محدثٍ ، رجع عن قوله كله ،
 وقال بقول أهل السنة .

١٥ - باب

بيان ما ذكر الله في القرآن: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾

٤١ - وهذا على وجوه:

قول الله تعالى لموسى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ ﴿طه: ٤٦﴾.

يقول: في الدفع عنكما.

وقال: ﴿ثَانِيكُ أَتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠].

يقول: في الدفع عنا.

وقال: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً يَأْذِنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٩].

يقول: في النصر لهم على عدوهم.

وقوله: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَادْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ [محمد: ٣٥].

في النصر لكم على عدوكم.

﴿وَلَا يَسْتَحْفِظُونَ مِنْ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ [النساء: ١٠٨].

يقول: بعلمه فيهم.

وقوله: ﴿فَلَمَّا تَرَاكَ الْجَنَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُورُونَ﴾ ﴿١١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿١٢﴾ [الشعراء].

يقول: في العون على فرعون.

٤٢ - فلما ظهرت الحُجَّة على الجهمي بما ادَّعى على الله أنه مع

خلقه، قال:

هو في كل شيء، غير مماسٍ لشيء، ولا مُباينٍ منه .
فقلنا: إذا كان غير مُباينٍ منه أليس هو مماساً؟
قال: لا .

قلنا: فكيف يكون في كل شيء غير مماسٍ لشيء ولا مباين؟
فلم يُحسن الجواب .
فقال: بلا كيف .

فخدع الجُهَّال بهذه الكلمة وموَّه عليهم .
فقلنا: أليس إذا كان يوم القيامة، أليس إنما هو الجنة والنار
والعرش والهواء؟
قال: بلى .

فقلنا: فأين يكون ربنا تبارك وتعالى؟
قال: يكون في كل شيء، كما كان حين كان في الدنيا في كل شيء .
فقلنا: فإن في مذهبكم: إن ما كان من الله على العرش فهو على
العرش، وما كان من الله في الجنة فهو في الجنة، وما كان من الله في
النار فهو في النار، وما كان من الله في الهواء فهو في الهواء .
فعند ذلك تبيَّن كذبهم على الله جلَّ ثناؤه .
قال: زعمت الجهمية أن الله في القرآن إنما هو اسم مخلوق،
فقلنا: قبل أن يخلق هذا الاسم، ما كان اسمه؟
قالوا: لم يكن له اسم .

فقلنا: وكذلك قبل أن يخلق العلم أكان جاهلاً لا يعلم حتى خلق
لنفسه علماً، وكان لا نور له حتى خلق لنفسه نوراً، وكان ولا قدرة له
حتى خلق لنفسه قدرة؟

فعلم الخبيث أن الله قد فضحه، وأبدى عورته للناس حين زعم
أن الله جلَّ ثناؤه في القرآن إنما هو اسم مخلوق .

٤٣ - وقلنا للجهمي: لو أن رجلاً حلف بالله الذي لا إله إلا هو كاذباً كان لا يحنت؛ لأنه حلف بشيء مخلوق، ولم يحلف بالخالق، ففضحه الله في هذه.

وقلنا له: أليس النبي ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي والخلفاء رضي الله عنهم من بعدهم، والحكام والقضاة، إنما كانوا يُحلفون الناس بالله الذي لا إله إلا هو؟ فكانوا في مذهبهم مخطئين، إنما كان ينبغي للنبي ﷺ ولمن بعده في مذهبكم أن يُحلفوا الناس بالذي خلق اسم (الله)، وإذا أرادوا أن يقولوا: لا إله إلا الله، أن يقولون: لا إله إلا الذي خلق اسم الله، وإلا لم يصح توحيدهم، ففضحه الله ﷻ بما ادّعى على الله الكذب.

ولكن نقول: إن (الله) هو (الله)، وليس (الله) باسم، إنما الأسماء كل شيء سوى (الله)؛ لأن الله يقول: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: ١٨٠]، ولا أن يكون اسمٌ لاسم. ففي هذا بيان كفر الجهمية.

٤٤ - وقلنا لهم: وزعموا أن الله لم يتكلم، فبأي شيء خلق الخلق؟

أموجود عن الله أنه خلق الخلق بقوله وبكلامه حين قال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠]. قالوا: إنما معنى قوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ يكون. قلنا لهم: فلم أخفيتم: ﴿أَنْ نَقُولَ لَهُ؟﴾!

فقالوا: إنما معنى (كل شيء) في القرآن معانيه، (وقال الله)، مثل قول العرب: (قال الحائط)، و(قالت النخلة فسقطت)، والحائط والنخلة لا يقولان شيئاً؟

فقلنا: على هذا قسم؟!

قالوا: نعم.

فقلنا: فبأي شيء خلق الله الخلق إن كان الله في مذهبكم لم يتكلم؟

فقالوا: بقدرته.

فقلنا: قُدرته هي شيء؟

فقالوا: نعم.

فقلنا: قُدرته مع الأشياء المخلوقة؟

قالوا: نعم.

فقلنا: كأنه خلق خلقًا بخلق، وعارضتم القرآن وخالفتموه حين قال الله جل ثناؤه: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: ٦٢]، فأخبرنا الله أنه يخلق.

وقال: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرُ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣].

فإنه ليس أحدٌ يخلق غيره تبارك وتعالى.

وزعمتم أنه خلق الخلق غيره.

فتعالى الله عما قالت الجهمية علواً كبيراً.



باب - ١٦

ما ادعت الجهمية أن القرآن مخلوق من الأحاديث التي رويت

٤٥ - فقالوا: جاء الحديث: «إن القرآن يجيء في صورة الشاب الشاحب، فيأتي صاحبه فيقول: هل تعرفني؟ فيقول له: من أنت؟ فيقول: أنا القرآن الذي أظلمات نهارك وأسهرت ليلك. قال: فيأتي به الله فيقول: يا رب..»^(١). فادَّعوا أن القرآن مخلوق من قِبَل هذه الأحاديث.

(١) رواه أحمد (٢٢٩٥٠)، وابن ماجه (٢٧٨١) نحوه من حديث عبد الله بن بريدة رضي الله عنه.

قال ابن كثير رحمته الله في «تفسيره» (١/١٥٢) بعد أن ساق رواية أحمد من «مسنده»: وروى ابن ماجه من حديث بشير بن المهاجر بعضه، وهذا إسناد حسن على شرط مسلم، فإن بشيرًا هذا أخرج له مسلم، ووثقه ابن معين، وقال النسائي: ليس به بأس، إلا أن الإمام أحمد قال فيه: هو منكر الحديث، قد اعتبرت أحاديثه فإذا هي تجيء بالعجب. وقال البخاري: يخالف في بعض حديثه. وقال أبو حاتم الرازي: يكتب حديثه ولا يحتج به. وقال ابن عدي: روى ما لا يتابع عليه. وقال الدارقطني: ليس بالقوي. قلت: ولكن لبعضه شواهد.. ثم ذكرها ابن كثير.

والحديث ضعفه العقيلي في «الضعفاء» (١/١٤٣)، وابن عدي في «الكامل» (٢/١٨٢).

فقلنا لهم: القرآن لا يجيء بمعنى: أنه قد جاء من قرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فله أجر كذا وكذا.

ألا ترون أن من قرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، لا يجسه إلا بشوابه؛ لأننا نقرأ القرآن ويجيء ثواب القرآن فيقول: يا رب.. لأن كلام الله لا يجيء، ولا يتغير من حال إلى حال.

وإنما معنى: (أن القرآن يجيء): إنما يجيء ثواب القرآن، فيقول: يا رب.



باب ١٧ -

ما تناولت الجهمية من قول الله تعالى

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: ٣]

٤٦ - فزعموا أن الله هو الأول قبل الخلق؛ فصدقوا.

وقالوا: يكون الآخر بعد الخلق، فلا تبقى سماء، ولا أرض، ولا جنة، ولا نار، ولا ثواب، ولا عقاب، ولا عرش، ولا كُرسي.

وزعموا أن شيئًا مع الله لا يكون هو الآخر كما كان.

فأضلوا بهذا بشرًا كثيرًا.

فقلنا: أخبرنا الله عن الجنة ودوام أهلها فيها، فقال ﷺ: ﴿لَمْ يَمْ فِيهَا نَيْمٌ مُقِيمٌ﴾ [التوبة].

وقال: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء: ٥٧].

وقال: ﴿أَكُلُوا دَابَّاءَ﴾ [الرعد: ٣٥].

فإذا قال الله: ﴿دَابَّاءَ﴾؛ أي: لا ينقطع أبدًا.

وقال: ﴿وَمَا مُمْ مِّنْهَا بِمُخْرَجٍ﴾ [الحجر: ٨٨].

وقال: ﴿وَلِئَلَّ الْآخِرَةُ مِن دَائِرِ الْفَكَارِ﴾ [غافر: ٣١].

وقال: ﴿وَلِكِ الدَّارُ الْآخِرَةُ لِهِيَ الْحَيَوانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١١٧].

[العنكبوت].

وقال: ﴿مَنْكِحِينَ فِيهِ أَبَدًا﴾ [الكهف: ٢٥].

وقال: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آتَيْنَتْهُمُ وَجُوهُهُمْ فَنِيَ رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأنعام: ١١٧].

[آل عمران].

وقال: ﴿وَفَكَهَمُوا كَثِيرًا ۖ لَا مَقْطُوعَ وَلَا مَمْنُوعَ ۚ﴾ [الواقعة: ٢٣].
ومثله في القرآن كثير.

ثم ذكر أهل النار، فقال: ﴿لَا يُقْنِي عَلَيْهِمْ فِيمُوتُوا وَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: ٣٦].

وقال: ﴿أُولَئِكَ يَسُورُوا مِنْ رَحْمَتِي﴾ [العنكبوت: ٢٣].

وقال: ﴿لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ [الأعراف: ٤٩].

وقال: ﴿وَنَادُوا بِمَلِكٍ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ ۖ﴾ [الزُّحُرُف: ٧٧].

وقال: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبْرًا مَا لَنَا مِنْ مَّحِصٍ ۚ﴾ [إبراهيم: ٢١].

وقال: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۖ﴾ [البينة: ٦].

وقال: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء: ٥٦].

وقال: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الحج: ٢٢].

وقال: ﴿إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُؤَصَّدَةٌ ۖ﴾ [الهمزة: ٨].

ومثله في القرآن كثير.

فأما السماء والأرض فقد زالتا؛ لأن أهلها صاروا إلى الجنة، أو إلى النار.

وأما العرش فلا يبيد، ولا يذهب؛ لأنه سقف الجنة، والله ﷻ عليه فلا يهلك ولا يبيد.

وأما قوله ﷻ: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصاص: ٨٨]، وذلك أن الله أنزل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦].

قالت الملائكة: هلك أهل الأرض، فطعموا في البقاء، فأنزل الله مخبراً عن أهل السموات وأهل الأرض أنهم يموتون، فقال: ﴿كُلُّ شَيْءٍ ۖ﴾ يعني: من الحيوان، ﴿هَالِكٌ﴾؛ يعني: ميت، ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾، أنه حي لا يموت، فأيقنوا عند ذلك بالموت.

٤٧ - وقلنا للجهنمية حين زعموا أن الله في كل مكان لا يخلو منه

مكان دون مكان، فقلنا لهم: أخبرونا عن قول الله جلّ ثناؤه: ﴿فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ، لِلْجَبَلِ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، لِمَ تَجَلَّى لِلْجَبَلِ إِنْ كَانَ فِيهِ بِزَعْمِهِمْ؟! فلو كان فيه - كما تزعمون - لم يكن يتجلّى لشيء هو فيه؛ ولكن الله جلّ ثناؤه على العرش، وتجلّى لشيء لم يكن فيه، ورأى الجبلُ شيئاً لم يكن رآه قطّ قبل ذلك.

٤٨ - وقلنا للجهمية: الله نور؟

فقالوا: هو نور كله.

فقلنا: فالله قال: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ [الزمر: ٦٩].

فقد أخبر الله - جلّ ثناؤه - أن له نوراً.

وقلنا لهم: أخبرونا حين زعمتم أن الله تعالى في كل مكان، وهو نور، فَلِمَ لَا يُضِيءُ الْبَيْتُ الْمَظْلَمُ مِنَ النُّورِ الَّذِي هُوَ فِيهِ إِذْ زَعَمْتُمْ أَنَّ اللَّهَ فِي كُلِّ مَكَانٍ؟

وما بال السّراج إن أدخل البيت المظلم يُضيء؟!؟

فعند ذلك تبين للناس كذبهم على الله تعالى.

فَرَجِمَ اللَّهُ مِنْ عَقْلِ عَنْ اللَّهِ، وَرَجَعَ عَنِ الْقَوْلِ الَّذِي يُخَالِفُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ، وَقَالَ بِقَوْلِ الْعُلَمَاءِ، وَهُوَ قَوْلُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَتَرَكَ دِينَ الشَّيْطَانِ، وَدِينَ جَهْمٍ وَشِيعَتِهِ.

والحمد لله رب العالمين

وصلّى الله على سيّدنا محمد وآله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وسلّم تسليماً

آخر الكتاب

الفهرس كتاب الرد على الجهمية

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٣٨٧
نص الكتاب	٣٩٠
١ - باب بيان ما ضلت فيه الزنادقة من مُتشابه القرآن	٣٩١
٢ - باب بيان ما فصل الله بين (قوله) وبين (خلقه)	٤١٧
٣ - باب بيان ما أبطل الله تبارك وتعالى أن يكون القرآن إلّا وحياً وليس بمخلوق	٤١٩
٤ - باب	٤٢٠
٥ - باب	٤٢٣
٦ - باب آخر	٤٢٥
٧ - باب	٤٢٨
٨ - باب	٤٣٠
٩ - باب بيان ما جحدت به الجهمية من قول الله سبحانه: ﴿وَجُودَ يُؤْمِرُ نَافِرَةً﴾ ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَافِرَةٌ﴾ [القيامة]	٤٣٢
١٠ - باب بيان ما أنكرت الجهمية من أن يكون الله كلم موسى ﷺ	٤٣٥
١١ - باب بيان ما أنكرت الجهمية الضلال أن يكون الله على العرش	٤٤٠
١٢ - باب بيان ما تأولت الجهمية من قول الله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى تَلْتَمِزٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]	٤٤٤
١٣ - باب	٤٤٥
١٤ - باب	٤٤٦
١٥ - باب بيان ما ذكر الله في القرآن: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾	٤٤٧
١٦ - باب ما ادعت الجهمية أن القرآن مخلوق من الأحاديث التي رويت	٤٥١
١٧ - باب ما تأولت الجهمية من قول الله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: ٣]	٤٥٣